



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مِلَالِ سَيِّدِ الْغَالِبِينَ





هو
١٢١

متن عربی

تفسیر شریف

بیان السّعادة فی مقامات العبادة

تألیف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنابذی سلطانعلیشاه رحمۃ اللہ علیہ

هو

١٢١

(المجلد الثالث عشر)

متن تفسير شريف

بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

حاج سلطان محمد الجنا بذي الملقب بسلطان علي شاه

طاب ثراه

سُورَةُ الشُّورَى

ثلاث و خمسون آيةً، و قيل: خمسون آية مكيّة، و قيل: الآ قوله: و الذين استجابوا (الى قوله) لا يحب الظّالمين، و قيل: الآ اربع آيات نزلن بالمدينة: قل لا اسألكم عليه اجراً الآ المودّة فى القربى (الى قوله) و الكافرون لهم عذابٌ شديدٌ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حمّ عسقّ كذّ لك] الوحى الذى او حينا اليك قبل ذلك من اخبار المغيبات و من الاحكام و المواعظ.

[يُوحىٰ اِلَيْكَ] بعد هذا الزّمان، او كذلك الوحى بالرمز و الحروف المقطّعة الذى او حينا اليك قبل ذلك يوحى اليك بعد ذلك.

او كذلك الوحى المحفوف باذى القوم و انكارهم الذى او حينا اليك يوحى بعد ذلك، او كذلك الوحى باهلاك القوم و اسكان الارض يوحى اليك. [وَ اِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ] اى واوحى الى الذين من قبلك و اتاه بطريق عطف المفرد للاغتفار فى الثوانى او لتقدير المعطوف بقريئة المعطوف عليه.

و قرئ: يوحى بالبناء للفاعل، و بالبناء للمفعول، و اذا كان مبنياً للمفعول فقوله تعالى [اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] يكون فاعل فعلٍ محذوفٍ او مبتدئ و الجملة مستأنفة فى موضع التعليل و خبره العزيز او الحكيم او قوله تعالى [لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] و المعنى له السّماوات و الارض و ما فيهما [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ] تكادُ السّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ] من جهة فوقهنّ او من فوق الاراضى [وَ الْمَلَكَةُ يُسَبِّحُونَ] عطف على السّماوات

عطف المفرد، و يسبّحون مستأنف او عطف مع يسبّحون على اسم تكاد و خبره، او الجملة معطوفة على جملة تكاد السماوات (الى ءآخره).

[بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ] يعنى لمؤمنى الارض فانهم عقلاء حقيقةً و غيرهم ملحقون بالبهايم كما سبق فى سورة المؤمن عند قوله تعالى و يستغفرون للذين ءأمنوا قال القمى، للمؤمنين من الشيعة التوايين خاصةً، و لفظ الاية عامّ و المعنى خاصّ و مراده بالتوايين فى ضمن البيعة الخاصة.

و عن الصادق عليه السلام يستغفرون لمن فى الارض من المؤمنين لانّ المؤمن الذى بايع البيعة الخاصة الولويّة يحصل فى قلبه كيفة الهية هى بمنزلة الانفحة و بتلك الجوهرة الالهية يتوجّه اليه الملائكة السماوية و يحفّ به الملائكة الارضية و يطلبون ستر مساويه من الله و يسترّون مساويه و يحفظونه من ظهور المساوى عنه، و امّا غيره فلا التفات للملائكة السماوية اليه و يتنقّر عنه الملائكة الارضية فلا يحقّون به و لا يسترّون مساويه.

[أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّر.
[وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] اى اولياء حالكونهم غيره، او اتّخذوا من دونه اذنه اولياء و على اى تقديرٍ فالمقصود منهم مقابلوا المؤمنين الذين اتّخذوا عليّاً عليه السلام وليّاً.

[اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ] مقابل استغفار الملائكة للذين بايعوا مع عليّاً عليه السلام او معنى حفيظ عليهم حافظ جميع اعمالهم على ضررهم و من كان الله حافظاً عليه لا يدع صغيراً و لا كبيراً من اعماله.

[وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ] برسالتك [بِوَكِيلٍ] حتّى تحزن بخلافهم لك او

بعنادهم لعلی ﷺ، او تحفظ علیهم اعمالهم، او تحفظهم عن المخالفة لعلی ﷺ.

[وَكَذَلِكَ] الوحي الذي نوحى اليك في علي ﷺ او مطلقاً [أَوْ حِينَئِذَا إِلَيْكَ] قبل [قُرْءَانًا عَرَبِيًّا] بلسان العرب لا بلسان العجم او ذا حكمة و علم و مواعظة و احكام، لا اعرابياً لم يكن فيه حكمة و مواعظ و احكام.

[لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ] اهل ام القرى [وَمَنْ حَوْلَهَا] من اهل الارض جميعاً، فان تمام الارض بالنسبة الى عالم المثال تكون حول مكة.

[وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ] لتنذر جميع الخلق من كل ما ينذر منه من امور الدنيا و امور الآخرة و تنذر من يوم الجمع مخصوصاً و هو يوم القيامة لاجتماع الخلائق فيه.

[لَا رَيْبَ فِيهِ] قد مضى بيان عدم الرّيب في امثاله في اول البقرة عند قوله تعالى لا ريب فيه.

[فَرِيقٌ] من المجتمعين [فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ] منهم [فِي السَّعِيرِ] و لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ وَ مَذْهَبٍ وَاحِدٍ و ارادة واحدة هي ارادة الطاعة و لما كان مشيئته بحسب استعداداتهم ماشاء ذلك.

[وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ] بحسب استعداده [فِي رَحْمَتِهِ] وَ الظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ يتولى اموره و يجذب خيراته.

[وَلَا نَصِيرٍ] يدفع الضر عنه و ينصره في شدائده و قد مضى مكرراً انّ النبي ﷺ بولايته ولي و برسالته نصير، و غير الاسلوب اشعاراً بانّ الادخال في الرحمة من اوصافه تعالى الذاتية و عقوبة الظالم من عرضيات رحمته الرحمانية دون اوصافه الذاتية.

[أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] ام ههنا بمعنى بل مع الهمزة او

مَجْرَدَةٌ عَنْ الهمزة فلا يربحوا [فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ] لاولى سواه [وَهُوَ يُحْيِي
الْمَوْتَى] عن الحيوة الحيوانية او الموتى عن الحيوة الانسانية التى هى
الولاية التكليفية.

[وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ [اى مما
يصدق عليه اسم الشئ من امر الدين او من امر الدنيا من المعاملات او
المعاشرات او المناكحات او التوارث.

[فَحُكْمُهُ] راجع [إِلَى اللَّهِ] يعنى الحكم فى ذلك الشئ بكونه حقاً
او باطلاً او صحيحاً او فاسداً ينبغى ان يرجع فيه الى الله فى الدنيا بحسب
مظاهره الذين هم مظاهر الولاية واصل الكل على عليه السلام.

فانه ليس عند احدكم حق الا ما خرج من ذلك البيت ولا يصل البشر
الى مقام الغيب حتى يكون الله يحكم بنفسه بينهم، و ينتهى حكم ذلك فى
الآخرة الى على عليه السلام.

لأن ايات الخلق اليه و هو قسيم الجنة والنار، و اما رجوعه الى
كتاب الله بمعنى استنباط حكمه منه فمما لا حاصل له لأن الكتاب مجمل
متشابه و الرجوع اليه من دون الرجوع الى الامام المبين له غير مجد.

[ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبِّي] حكاية لقول الرسول صلى الله عليه وسلم اى قال الرسول لهم،
او امره صلى الله عليه وسلم بهذا القول بتقدير الامر من القول اى قل لهم، ذلكم الموصوف
بهذا الاوصاف ربى.

[عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] فيما تخوفوننى به [وَإِلَيْهِ أُنِيبُ] فى جميع
امورى، او انيب بذاتى فى آخر امرى.

[فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا] هو
من قول الرسول صلى الله عليه وسلم او ابتداء كلام من الله [وَمِنْ الْأَنْعَامِ] الثمانية كما

مضى فى سورة الانعام.

[أَزْوَاجًا] اى وخلق من الانعام ازواجاً ذكراً و انثى، او ازواجاً اهلية و وحشية، او خلق لكم من الانعام ازواجاً [يَذَرُوكُمْ فِيهِ] اى يكثركم و ييشكم فى جعل الازواج من انفسكم والازواج من الانعام و هذا الجملة ايضاً من قول الرسول ﷺ او من الله تعالى.

[لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ] الكاف زائدة او اسمية و هى خبر ليس و حينئذ يكون الكلام مبالغة فى نفى المماثلة لا انه يكون اثباتاً للمثل له و قد مضى فى اوّل البقرة ان الله تعالى وجود بحث و بسيط الحقيقة، واقتضاء بساطته ان لا يكون له ثانٍ و الا كان مركباً و اذالم يكن له ثانٍ لم يكن له مثلٌ و لا ضد.

[وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] بمنزلة النتيجة لنفى المثل عنه لانه اذالم يكن له مثل فلم يكن سمعٌ الا كان سمعه، و لا بصرٌ الا كان بصره، و الا كان غيره سميعاً و بصيراً مثله فيكون السمع و البصر محصوراً فيه.

[لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] المقلا دكا لمفتاح و القليد كالتسكيت الخزانة [يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ] على قدر استعداده [اِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم قدر استعداد كل و استحقاقه.

[شَرَعَ لَكُمْ] اى جعل لكم مشرعاً و جادة [مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا] الجمل السابقة يحتمل كل منها كونه من قول الرسول ﷺ و كونه ابتداء كلام من الله كما اشرنا اليه.

و كان قوله تعالى [وَالَّذِيْ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ] عطفاً على ما وصى به نوحاً عطف المفرد و يجوز ان يكون مستأنفاً من الله سواء جعلت الجمل السابقة من الله او من الرسول ﷺ و يكون حينئذ مبتدئ و خبره ان اقيموا

الَّذِينَ أَوْكَبُوا عَلَى الْمَشْرِكِينَ وَ يَكُونُ الْعَائِدُ مُسْتَرْتَاباً فِي كِبَرِهِ وَمَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ بَدَلًا مِنْهُ.

[وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ] ان تفسيريّة او مصدرية و الدين يطلق على الطريق الى الله، و الطريق الى الله تكويناً هي الولاية التكوينية و تكليفاً الولاية التكليفيّة.

و قد فسّر بعليّ عليه السلام و على الاعمال التي تعين السالك على الطريق في سيره و لذلك يسمّى الملة ديناً، و اقامة الدين بوصل كلّ مرتبة من الطريق الى المرتبة الاخرى و بوصل اعمال كلّ مرتبة منها الى اعمال المرتبة الاخرى نظير اقامة الصلوة.

و قد مضى تفصيل اقامة الصلوة في اوّل البقرة [وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ] في الدّين اى الاعمال اللازمة للطريق او نفس الطريق او فى عليّ عليه السلام و ولايته بان اختار كلّ عملاً و طريقاً مغايراً لعمل الاخر و طريقه.

او بان يكون كلّ له طرق عديدة و اعمال مختلفة، او يكون في عمله اهوية عديدة و اغراض كثيرة.

[كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ] بالله او بالولاية [مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ] من التوحيد و حصر العبادة في الله او من الولاية.

[إِلَهُ يَجْتَبِي] اى يولّى بالاجتباء [إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ] فلا تحزن انت على ادبارهم عن الله او عن عليّ عليه السلام [وَيَهْدِي] اى يوصل او يسلك [إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ] من يرجع اليه.

عن الصادق عليه السلام ان اقيموا قال الامام عليه السلام و لا تتفرّقوا فيه كناية عن امير المؤمنين عليه السلام ما تدعوهم اليه من ولاية عليّ عليه السلام من يشاء كناية عن عليّ عليه السلام و بهذا المضمون و بالقرب منه اخبار كثيرة، و لما كان القراء ذو اوجه

كثيرة كان هذا احسن وجوهه.

[وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْعِلْمِ] بصحة دين نبيهم او بصدق خلافة علي عليه السلام فقبل بعضهم عن علم، وانكر بعضهم حسداً [بَغْيَامَ بَيْنَهُمْ وَ لَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] بامهالهم.

[إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لِّقَضَى بَيْنَهُمْ] بالاهلاك للمنكر والخلص للمقر من بين المنكر [وَأَنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ] بعد الانبياء عليهم السلام واممهم [لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ] وقد فسّر بغياً بينهم ببغى بعضهم على بعض لما رأوا من تفاضل امير المؤمنين عليه السلام وقوله تعالى لفي شك منه مرّيب بانه كناية عن الذين نقضوا امر رسول الله صلى الله عليه وآله.

[فَلِذَلِكَ فَادْعُ] اى للدين و اقامته، او لعلي عليه السلام و ولايته و اللام بمعنى الى او للتعليل، و يكون المعنى ادع جميع الناس الى الشريعة التى شرعتها لك لاجل الولاية فان الاسلام اى الشريعة هداية الى الولاية، و لو لم يكن الولاية لم يكن للاسلام فائدة.

و عن الصادق عليه السلام يعنى الى ولاية امير المؤمنين عليه السلام [وَأَسْتَقِمُّ] واعتدل و تمكّن فى الدين [كَمَا أُمِرْتُ] كاستقامة امرت بها و هى الاستقامة فى جميع المقامات و فيما فوق الامكان و هو حقيقة ولاية و لعدم انضمام الامة معه صلى الله عليه وآله ههنا لم يرد منه ماورد فى سورة هود من قوله: شَيَّبَتْنِي سُوْرَةُ هُوْد.

[وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ] فى الدين او فى ولاية امير المؤمنين عليه السلام [وَقُلْ ءَاَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ] فى الامم الماضية و فى هذا الزمان حتى يكون تعريضاً بالايمان بكتاب ولاية علي عليه السلام و تعريضاً بهم فى عدم الايمان بولاية علي عليه السلام.

[وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ] و من العدالة بينكم اقامة رجل منكم اماماً لكم لرفع الخلاف بينكم بعد وفاتي و اقامة عوجكم.
[اللَّهُ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَلُكُمْ] فما اقول لكم من الامر و النهى نفعه لكم و ضرره عليكم لانفع و لاضرر منه على حتى تتهموني فى ذلك.

[لَا حُجَّةَ] لامحاجة [بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ] لظهور الحق و برهانه و عدم الحاجة الى المحاجة فهو بمنزلة المتاركة معهم [اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا] تهديد لهم بمحالمة الله بينهم.

[وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ] فيحكم للمحق على المبطل [وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ] اى يحاجون الله فى على ﷺ بعد الموت او فى القيامة او فى عبادة الله و معصيته بعد الموت او فى القيامة، او يحاجون خلفاء الله و المؤمنين فى حق الله اى فى دينه او فى حقيته و ثبوته او فى عبادته او فى الاشراك به او فى السلوك اليه او فى توحيده او فى مظاهره يعنى فى نبوتهم و خلافتهم خصوصاً فى خلافة على ﷺ او فى اعادته، و فى الجملة فى جملة صفاته الحقيقية او الاضافية و فى جملة افعاله و فى مظاهره.

[مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُ] فى ندائه و نداء ملائكته للموت او فى ندائه فى القيامة للحساب، او من بعد ما استجيب له فى نداء خلفائه و دعوتهم و ظهور حجّتهم و عدم بقاء الاشتباه فى حقيّتهم، او من بعد ما استجيب للنبي ﷺ دعاءه على الكافرين و المشركين بقتلهم يوم بدر و بقط اهل مكة و بنى مضر، او من بعد ما استجيب للنبي ﷺ فى اعطاء المعجزات او من بعد ما استجيب لاجل النبي ﷺ فان اليهود كان يستفتحون بمحمد ﷺ و يجابون فى استفتاحهم.

[حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ] ای باطله [وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ] لكونهم ظالمين فى محاجتهم [وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ [كتاب النبوة و الرسالة او كتاب الولاية و القرآن صورة الكل].

[بِالْحَقِّ] بسبب الحق المخلوق به او متلبساً بالحق و الجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ و تسليّة للرسول فى محاجتهم.

كأنه قيل: هل لهم ان يبطلوا الكتاب او يمنعوا علياً عليه السلام عن مقامه او يبطلوا الدين؟- فقال تعالى: الله لاغيره هو الذى انزل الكتاب بالحق قلا يأتیه البطلان.

[وَالْمِيزَانُ] قد سبق فى أوّل سورة الاعراف و فى سورة الانبياء بيان اجمالى للوزن و الميزان، و لما كان المراد بالكتاب النبوة او الرسالة او الولاية او الكتاب التدوينى الذى هو صورة الكل او الاحكام الملية التى هى ايضاً صورة الكل و كان كلّ منها ميزاناً لوجود العباد و اعمالهم و احوالهم و اخلاقهم و اقوالهم عطف على الكتاب الميزان.

[وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ] فلا تحزن على عدم مؤاخذتهم، و الخطاب عامّ او خاصّ بالنبي عليه السلام و تعريض بالامة و تهديد للكفار و منافقى الامة، و لجعل قريب شبيهاً بالفعل بمعنى المفعول قد يسوّى فيه بين المذكر و المؤنث [يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا] اى لا يذعنون فيسخرون منها و يستعجلون بها.

[وَالَّذِينَ ءَامَنُوا] اى اذعنوا بها و الذين اسلموا بالبيعة العامة او ءامنوا بالبيعة الخاصة [مُشْفِقُونَ مِنْهَا] خائفون منها لعلمهم بالحساب على الجليل و القليل فيها.

[وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ] الثابت [أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِى

الْسَّاعَةِ] سواء اريد بالسَّاعَةِ ساعة ظهور القائم او ساعة القيامة او ساعة الرَّجْعَةِ او ساعة الموت [لَفِي ضَلَلٍ بَعِيدٍ] قيل: كانوا يقولون لرسول الله ﷺ: اقم لنا السَّاعَةَ واثنتا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فردَّ الله عليهم [اَللَّهُ لَطِيفٌ] اي برَّ [بِعِبَادِهِ] يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ] العلم والفهم والايमान ويؤخَّر عنهم السَّاعَةَ لعلَّهم يتوبون و يتذكَّرون فيعترفون.

[وَهُوَ الْقَوِيُّ] الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى مَا يَشَاءُ [الْعَزِيزُ] الَّذِي لَا يَمْنَعُهُ مَانِعٌ مِنْ فَعْلِهِ فَتَأْخِيرُ مَوَآخِذِهِمْ لَيْسَ لِعَجْزٍ وَلَا لِمَانَعٍ مِنْهُ عَنْ ذَلِكَ بَلْ لَلطَّفَةِ بِهِمْ [مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ] جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَيْسَ لِمَنْ سَعَى لِلْآخِرَةِ أَوْ لِلدُّنْيَا شَيْءٌ مِنْ سَعْيِهِ؟- فَقَالَ تَعَالَى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ بِسَعْيِهِ حَرْثَ الْآخِرَةِ.

[تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ] اعطيناه بقدر سعيه و زدناه على سعيه [وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا] بقدر حُرْثِهِ أَوْ أَقَلَّ مِنْهُ فَإِنَّهُ لَا يَفِيدُ فِي مُقَابَلِ نَزْدَلِهِ فِي حَرْثِهِ أَزِيدَ مِنْ ذَلِكَ.

[وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ] لِأَنَّهُ مَازَرَءٌ لِلْآخِرَةِ.

عَنِ الصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): الْمَالُ وَالْبَنُونَ حَرْثُ الدُّنْيَا، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ حَرْثُ الْآخِرَةِ، وَقَدْ يَجْمَعُهَا اللَّهُ لِأَقْوَامٍ، وَعَنْهُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): مَنْ أَرَادَ الْحَدِيثَ لِمَنْفَعَةِ الدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، وَمَنْ أَرَادَ خَيْرَ الْآخِرَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالْأَخْبَارُ فِي أَنَّ مَنْ كَانَ هَمُّهُ الدُّنْيَا بِأَعْمَالِهِ وَأَقْوَالِهِ فَفَرَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْرَهُ، وَشَتَّتْ بَالَهُ وَجَعَلَ الْفَقْرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كَتَبَ لَهُ، وَمَنْ كَانَتْ هَمُّهُ الْآخِرَةُ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَهُ، وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ كَثِيرَةٌ.

وَقِيلَ لِلصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ؟- قَالَ: وَلَا يَـ

امير المؤمنين عليه السلام.

قيل من كان يريد حرث الاخرة؟ قال: معرفة امير المؤمنين عليه السلام و
الائمة عليهم السلام.

قيل نذله فر حرثه؟ قال: نزيده منها يستو في نصيبه من دولتهم و
من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها و ماله في الاخر من نصيب، قال ليس له
في دولة الحق مع الامام عليه السلام نصيب.

[أَمْ لَهُمْ شُرْكُؤُا] الله يأمرونهم بخلاف ما يأمرهم الله [شَرَّعُوا لَهُمْ
مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ] ممّا جعلوه ملّة من البحيرة و السّائبة و غير
ذلك [وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِّلَ بَيْنَهُمْ] كلمة الفصل هي اللّطيفة
الانسانية الفاصلة للانسان من سائر الحيوان و هي الولاية التكوينية و هي
ما به عناية الحق للانسان و تكريمه له و يمهل الله الانسان حتّى تظهر تلك
اللّطيفة و تستكمل او تذهب من الانسان و يلتحق الانسان بالانعام بل يصير
اضلّ منها و اذا خرجت من الانسان و انقطعت منه يصير الانسان مرتدّاً
فطريّاً غير مقبول التّوبة و واجب القتل بحسب احكام الشّرع.

و ما ورد عن الباقر عليه السلام في تفسير الاية من قوله: لولا ما تقدّم فيهم
من الله عزّ ذكره ما ابقى القائم منهم احداً، و لعلّ المراد بالقائم هو خليفة الله
القائم بأمره للعباد، يؤيّد ما ذكرنا في تفسيره كلمة الفصل.

[وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] جملة حاثية و المعنى انّ الظّالمين
لال محمّد عليه السلام في وجودهم و هم اللّطيفة المذكورة و كلّ من تولّد منها سواء
كانوا ظالمين لال محمّد عليه السلام في الخارج او لم يكونوا لهم عذابٌ اليمّ في
الدّنيا و الحال الحاضر لكن لخداثة اعضائهم لا يشعرون به، او في الاخرة
لكن لعدم تيقّنهم بالعذاب في الاخرة ظلموهم.

[تَرَى] فى الحال او سوف ترى فى الآخرة و الخطاب خاصٌ بمحمّدٍ ﷺ او عامٌ [الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ] خائفين [مِمَّا كَسَبُوا] من جزاء ما كسبوا من الاعمال او من نفس ما كسبوا بناءً على تجسّم الاعمال فى الدّنيا كما هو حال بعض المذنبين او فى الآخرة كما هو حال الجميع.

[وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ] فى الدّنيا ولكن لا يشعرون به او فى الآخرة [وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ] عطف على مفعولى ترى اى وترى الَّذِينَ ءَامَنُوا (الى ءاخرها)، او عطف على اسم انّ و خبرها، او على جملة انّ الظّالمين (الى ءاخرها) او على جملة ترى الظّالمين او على جملة هو واقع بهم.

[لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ] الظّرف مستقرّ و حال عن فاعل يشاؤون او عن الموصول او عن مجرورٍ لهم او عن المستتر فيه او خبرٌ بعد خبرٍ او خبر مبتدئٍ محذوفٍ، او متعلّق بيشاؤون او بل هم.

[ذَلِكَ] المذكور [هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ذَلِكَ] المذكور العظيم القدر البعيد المنزلة [الَّذِى يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى مكرراً انّ المراد فى امثال هذه العبارة بالايان الاسلام الحاصل بالبيعة العامّة، او نفس البيعة العامّة و بالعمل الصّالح الايمان الحاصل بالبيعة الخاصّة، او نفس البيعة الخاصّة.

او المراد بالايان الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة او نفس تلك البيعة، و بالعمل الصّالح العمل بشروط تلك البيعة.

[قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على هذا الامر الذى انا فيه من تبليغ رسالة الله و دعائكم الى الايمان بالله [أَجْرًا] منكم حتّى تتهمونى بطلب الدّنيا فى ادّعائى.

[إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] الاستثناء متصل و المودة في القربى و ان كانت نافعة لهم و تكميلاً لنفوسهم و لكن باستكمالهم ينتفع النبي لكونهم اجزاء له وسعة لوجوده فقله تعالى: قل ما سألتكم من اجرٍ فهو لكم اشارة الى كلا الانتفاعين حيث جعله اجراً له من حيث انتفاعه بمودتهم لاستكمالهم بها وسعته ﷺ باستكمالهم. فما قيل: انه استثناء منقطع، ليس في محله، و الْقُرْبَى مصدر قرب و المقصود المودة في التقرب الى الله او في حال قربكم من الله فيكون بمعنى الحب في الله او المعنى التحاب في ما تقرب الى الله من الاعمال، او المعنى لأسألكم اجراً الا ان تودوني لاجل قرابتي منكم.

هكذا قيل، ولكن ما وصل الينا من ائمتنا عليهم السلام في اخبار كثيرة ان المعنى لأسألكم اجراً الا ان تودوا أقربائي، فيكون القربى مصدراً بمعنى اسم الفاعل، و يكون التعبير بالمصدر للاشعار بان مودة أقرباي نافع لكم من حيث قرابتهم لي جسمانية كانت القرابة او روحانية.

و روى ان رسول الله ﷺ حين قدم المدينة و استحکم الاسلام قالت الانصار فيما بينها: نأتى رسول الله ﷺ فنقول له: انه يعرّوك امور فهذه اموالنا تحکم فيها غير حرج و لامحذور عليك، فأتوه في ذلك، فنزلت: قل لا أسألكم عليه اجراً لا المودة في القربى: فقرأها عليهم و قال: تودون قرابتي من بعدى، فخرجوا من عنده مسلمين لقوله فقال المنافقون: ان هذا الشئ افتراه في مجلسه اراد بذلك ان يذلنا لقرابته من بعده فنزلت: ام يقولون افتري على الله كذباً، فأرسل اليهم فتلاها عليهم فبكوا و اشتد عليهم فأنزل الله و هو الذي يقبل التوبة عن عباده (الاية) فارسل في اثرهم فبشّرهم، و بهذا المضمون و بالقرب منه اخبار كثيرة.

[وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً] قد مضى منا مكرراً ان الحسن الحقيقي و

الحسنة الحقيقية هي الولاية لاغير، وكلما كان متعلقاً بالولاية من قولٍ و فعلٍ و حالٍ و خلقٍ و علمٍ و شهودٍ و عيانٍ فهو حسن بحسنها، وكلما لم يكن متعلقاً بالولاية كان قبيحاً و لذلك فسّروا فى اخبارٍ كثيرةٍ اقراراً الحسنة بولايتهم و مودّتهم سواء جعل التنكير للتفخيم او للتحقير.

[نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا] اى نزلده فى تلك الحسنة حسناً لأنّ الحسنة اذا حصل منها فعلية حسنة للنفس وبقى الفاعل على تلك الفعلية و لم يبطلها و لم يحرقها زادها الله تعالى لأنّ الكون باقتضاء ذاته فى الترقى.

[إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما كسب من سيئة قبل تلك الحسنة [شَكُورٌ] و اقتضاء شكوريته الزيادة فى تلك الحسنة الى عشرٍ الى ما شاء الله.

[أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] قد مضى وجه نزول هذه الاية [فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ] حتى تفتري على الله فاشكر نعمة عدم الختم و الايحاء اليك فيكون اظهاراً لمنته عليه بشرح صدره و عدم ختمه، او المعنى ان يشأ الله عدم اظهار فضل عترتك يختم على قلبك حتى لا يوحى اليك فضل اهل بيتك فأظهر فضل اهل بيتك و لا تبال بردهم و قبولهم فانّ الله حافظٌ لهم و مظهرٌ لفضلهم و يكون تسليّة له ﷺ عن انكار قومه.

[وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ] فلو كان قول محمد ﷺ افتراء و باطلا لمحاه الله عن الايام و الحال أنّه فى ازدياد الثبات فى الايام [وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ] فلو لم يكن قوله حقّاً لما حقّ بكلماته التكوينية التى هى افراد البشر.

او المعنى أنّه يمحو الله الباطل فلا تحزن يا محمد ﷺ على ما قالوا من قولهم: لو امات الله محمداً ﷺ لاندع الامر فى اهل بيته.

او المعنى أنّه يمحو الله الباطل عن القلوب من الشكّ و الرّيب فى اهل بيتك و يحقّ الحقّ الذى هو ولاية اهل بيتك فى القلوب فى امد الزّمان، او

المعنى انه يمح الله الباطل عن الزمان و يحق الحق الذى هو على عليه السلام و
الائمة عليهم السلام و ولايتهم.

[بِكَلِمَتِهِ] الذين هم خلفاؤك بعدك [انته و عليهم بذات الصدور]
فيعلم ما يلج فى قلوب المنافقين من عداوتك و عداوة اهل بيتك [وهو
الذى يقبل التوبة عن عباده و يعفو عن السيئات] قد مضى وجه
نزول الاية.

اعلم ان اكثر ماورد من ذكر التوبة فى الكتاب كان المراد منها التوبة
التي تكون على ايدي خلفائه تعالى فى ضمن الميثاق و البيعة، و القابل
لتلك التوبة فى الظاهر هو خليفة الله الذى يكون البيعة على يده لكنه لما
كان مظهراً لصفاته تعالى خصوصاً حين اخذ البيعة من العباد نسب قبول
التوبة الى نفسه بطريق الحصر كما فى قوله تعالى: فلم تقتلوهم ولكن الله
قتلهم.

[و يعلم ما تفعلون] قرئ بالخطاب و بالغيبة [و يستجيب الذين
ءامنوا و عملوا الصالحات] اى يستجيبهم فى دعائهم مطلقاً، او فى دعائهم
لله و لقاءه، او فى دعائهم لاخوانهم بظهر الغيب كما فى الخبر و المراد
بالايمان الاسلام، او الايمان الخاص، و على الاول فالمراد بالعمل الصالح
البيعة الخاصة و الايمان الخاص، او المعنى يستجيب الذين ءامنوا الله او
للنبي صلى الله عليه و آله فى مودة اقربائه عليهم السلام.

[و يزيدهم] على مسؤلهم [من فضله و الكفرون] بولاية
على عليه السلام [لهم عذاب شديد] و للاشارة الى ان عذاب الكافرين من لواحق
اعمالهم و من توابع مشيئته بالعرض غير الاسلوب.

[و لو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض] اعلم، ان

النفس الانسانية ليس اختيالها و ظلمها و عداوتها مع خلق الله و عدولها عن الحق الا لانانيتيها و اعجابها بنفسها، وكلما قلل حاجتها و زاد غناءها زاد فى انانيتيها، وكلما زيد فى انانيتيها زاد اعجابها بنفسها و لوازم اعجابها من تحقير العباد و العداوة مع من يظن أنه يريد الاستعلاء عليه و الظلم على من يقابله و لا يكون ملائماً لحاله و العدول عن الحق.

و اذا بسط الله الرزق النباتي من المأكول و المشروب او الرزق الحيواني من الشهوات البهيمية و البسطات السبعية و الاعتبارات الشيطانية او الرزق الانساني من الالهامات و العلوم و الحكم و المكاشفات الصورية و المعنوية على العباد عدوا على العباد و ظلموهم و حقروهم و عدلوا عن الحق.

فان الانسان ما كان باقياً عليه شوب من نفسه كانت العلوم الصورية مورثة لازدياد انانيته و كذلك المشاهدات الصورية و المكاشفات المعنوية فان المذاهب الباطلة اكثرها تولدت من المشاهدات التي كانت للنواقصين كما سبق منا تفصيل ذلك.

[وَلَكِنْ يُنْزَلُ] الارزاق الثلاثة على العباد [بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ] يعنى ينزل ما يشاء ان ينزل بقدر استحقاق المنزل عليه لانه لا يشاء ما يشاء الا بحسب حال من يشاء له و قوله لو بسط الله الرزق (الى قوله) بصير لرفع توهم نشأ من قوله تعالى يستجيب الذين آمنوا.

فانه يورث توهم انه لو كان هذا حقاً لكان ينبغي ان لا يكون من المؤمنين فقير محتاج مع ان اكثر المؤمنين محتاجون فى امر معيشتهم.

[اِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ] تعليل لسابقه يعنى انه يعلم قدر استحقاقهم و قدر ما يصلحهم و ما يفسدهم فيعطى المؤمنين قدر ما

يصلحهم، و الكافرين قدر ما يصلح العالم و النظام الكلى، و قدر ما يصلح المؤمنين فانّ من العباد من لا يصلحه الا الفقر و منهم من لا يصلحه الا الغنى و لو اصبحت المؤمن يملك ما بين المشرق و المغرب لكان خيراً له، و لو اصبحت يقطع ارباً ارباً لكان خيراً له.

[وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ] المطر النافع الذى يغيثهم من الجذب و لذلك سمى غيثاً و الجملة فى معنى التعليل لقوله ينزل بقدر [مِنْ بَعْدِ مَا قَطُّوْا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ] بيان لانزال الغيث و تسميته للمطر باسم آخر فانه يسمى المطر فى العرف بالرحمة لانه رحمة من الله على العباد و الحيوان و النبات، او المراد مطلق الرحمة سواء كانت مطراً او غيره فيكون تعميماً بعد التخصيص.

[وَهُوَ الْوَلِيُّ] الذى يتولى امور عبادته و سائر مخلوقاته فيربيهم احسن التربية [الْحَمِيدُ] الذى لامحمود سواه و كان محموداً فى نفسه [وَمِنْ آيَاتِهِ ۖ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَثَّ فِيْهِمَا مِنْ دَآءٍ اَبَةٍ] فانّ فى خلق السماوات بهيئة خاصة و حركة مخصوصة و كوكب و مدار خاص، و فى خلق الارض بسيطة قابلة لانحاء التصرف فيها من بناء الابنية و زرع الزراعات و غرس الاشجار و اجراء المياه على وجهها، و قبولها تاثيرات السماوات و السماويات، و فى خلق المواليد على وجهها كل بنحو خاص لا تقي بنوعه و ببقائه آيات عديدة دالة على علمه بالجزئى و الكلى و احاطته و قدرته و رأفته بخلقه و غير ذلك.

[وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ اِذَا يَشَآءُ قَدِيرٌ] بمنزلة النتيجة فانّ الذى نشر هذه المواليد بعد ما لم تكن اذا شاء ان يجمعهم جمعهم و هو اسهل عليه من نشرهم [وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ] عطف فيه ايضاً رفع توهم انه لو كان

ينشر رحمته و كان ولياً لعباده حميداً فى صفاته فلم يصاب العباد بالمصائب
[فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَغْفُوا] برحمته و تربيته.

[عَنْ كَثِيرٍ] ممّا كسبت ايديكم و هل ذلك عام لكل من يصاب او
خاص ببعض و البعض الاخر مصيبته لرفع درجته لالذنب وقع منه كما فى
الاخبار و يمكن التعميم بتعميم الذنب للذنوب التى عدوها فى الشريعة
ذنوباً و لما يعد فى الطريق ذنباً و لما يعد من المقرين ذنباً.

فان خطرات القلوب ذنوب الاولياء عليه السلام، و الالتفات الى غير الله
ذنوب الانبياء عليه السلام، مع انهم كانوا مأمورين بالتوجه الى الكثرات.

و عن الصادق عليه السلام انه سئل: ارأيت ما اصاب علياً عليه السلام و اهل بيته من
بعده؟ اهو بما كسبت ايديهم؟ و هم اهل بيت طهارة معصومون؟! فقال: ان
رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتوب الى الله و يستغفره فى كل يوم و ليلة مائة مرة من
غير ذنب، ان الله يخص اولياءه بالمصائب ليأجرهم عليها من غير ذنب، و
عن علي عليه السلام انه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: خير آية فى كتاب الله هذه الآية، يا
علي ما من خدش عود و لانكبة قدم الا بذنب، و ما عفا الله عنه فى الدنيا
فهو اكرم من ان يعود فيه، و ما عاقب عليه فى الدنيا فهو اعدل من ان يثني
على عبده.

[وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ] قانتين عن الله [وَمَا لَكُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] قد مضى مكرراً بيان الولي و النصير.

[وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ] قرئ بحذف الياء فى الوصل و الوقف اجراءً
للوصل بنية الوقف، و قرئ باثباتها فيهما، و قرئ بحذفها فى الوصل دون
الوقف.

[فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ] العلم محرّكة الجبل الطويل او عام [إِنْ يَشَأْ]

يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيُظِلُّنَ رَوَاكِدَ [ثَوَابِ] [عَلَى ظَهْرِهِ] اى ظهر البحر [إِنَّ] فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ [لِكُلِّ مُؤْمِنٍ كَامِلٍ الْإِيمَانِ فَإِنَّ] الْإِيمَانَ نَصْفَانِ، نَصْفٌ صَبْرٌ وَنَصْفٌ شُكْرٌ، وَ لاختفاء دلالة الّسفن على علمه و قدرته و حكمته و اعتنائه بخلقه و احتياجها فى الدّلالة المذكورة الى تأمل تامّ و توجّه كامل الى الحقّ الاول بحيث يرى كلّ النعم منه و يراه فى انعامه قال لكلّ صَبَّارٍ شَكُورٍ.

[أَوْ يُوبِقُهُنَّ] يَهْلِكُنَ بِالْإِغْرَاقِ وَ أَهْلَاكُ أَهْلَهُنَّ [بِمَا كَسَبُوا] وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ [قَرَأَ] يَعْفُ بِالْجُزْمِ عَطْفًا عَلَى يُوبِقُهُنَّ اى ان شاء يُوبِقُهُنَّ بِأَرْسَالِ الرِّيحِ الْعَاصِفِ وَ ان شاء يعف عن كثيرٍ، وَ قَرَأَ يَعْفُو بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِيفَاءِ وَ مَعْنَى وَ مَعْنَى الْإِسْتِدْرَاكِ وَ الْمَعْنَى لَكِنَّهُ يَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ.

[وَ يَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِيَّ] قَرَأَ بِالْجُزْمِ وَ بِالرَّفْعِ وَ هُوَ وَاضِحٌ، وَ قَرَأَ بِالنَّصْبِ بِجَعْلِ الْوَائِ بِمَعْنَى مَعَ وَ نَصَبَ الْفِعْلَ بَعْدَهُ [مَا لَهُمْ] مِنْ مَّحِيصٍ [مُخْلِصٍ] مِنَ الْعَذَابِ.

[فَمَا أَوْتِيتُمْ] عَطْفٌ وَ تَعْقِيبٌ بِإِعْتِبَارِ الْإِخْبَارِ يَعْنَى إِذَا عَلِمْتُمْ ذَلِكَ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا أُوتِيتُمْ [مِنْ شَيْءٍ] مِنْ حَيْثُ أَنْتُمْ مِنْ أِبْنَاءِ الدُّنْيَا. [فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] وَ لِبَقَاءِ لَهُ وَ لِإِخْلَاصِ مِنْ شُوبِ الْإِلَامِ وَ خَوْفِ الزَّوَالِ.

[وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ] لِعَدَمِ شُوبِهِ بِالْإِلَامِ وَ خَوْفِ الزَّوَالِ [وَ أَبْقَى] لِلَّذِينَ ءَامَنُوا [مَتَّعٌ بِخَيْرٍ] وَ أَبْقَى، أَوْ خَيْرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ اى ذَلِكَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا [وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] وَ الْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ الْإِسْلَامَ الْحَاصِلَ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِشَارَةً إِلَى الْإِيمَانِ الْخَاصِّ الْحَاصِلِ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ.

[وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ] جمع الفاحشة الزنا مخصوصاً، او ما يشتد قبحه من الذنوب، او كل ما نهى الله عز و جل عنه، و على الاولين يكون من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاهتمام به و.

و يجوز ان يكون عطفاً على الاثم و على كبائر الاثم، و على الثالث يكون مرادفاً للآثم و عطفاً عليه تأكيداً و قد سبق فى سورة النساء بيان الكبيرة و الصغيرة عند قوله: ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه.

[وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ] هم مبتداء و يغفرون خبره و الجملة جوابٌ بحذف الفاء، او بجعل اذا خاليةً من معنى الشرط، او لعدم حاجتها الى الفاء لضعف معنى الشرطية فيها، او هم تأكيد للضمير المتصل او فاعل غضبوا راجع الى الناس و هم مفعول غضبوا بحذف الخافض اى اذا غضب الناس عليهم يغفرون، او هم فاعل فعلٍ محذوفٍ و المذكور يفسره.

[وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ] فى دعوة خلفائه عليه السلام دعوة عامة اسلامية او دعوة خاصة ايمانية، او الذين استجابوا لربهم المضاف و هو ربهم فى الولاية فى دعوته الباطنة الى الولاية.

[وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] بعد قبول الولاية فان اقامة الصلوة لا يتيسر لاحد بدون قبول الولاية [وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ] اى امرهم ذو شورى يعنى يستشيرون فى امورهم و لا يستبدون بآرائهم لخروجهم من انانياتهم و اعتماد كل على الآخر فى طلب الخير و بيانه له.

[وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ] قد مضى فى اول البقرة بيان اقامة الصلوة و كيفية الانفاق و فى سورة النساء عند قوله: لا تقربوا الصلوة و انتم سكارى بيان معانى الصلوة.

[وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ] هم تأكيد للضمير

المنصوب، او مبتدء مثل هم يغفرون، ولما كان الانظلام مذموماً و معدوداً من الرذائل ذكرهم بوصف الانتصار يعنى ان شأنهم الانتصار.

واما العفو عن المسىء و ترك الانتقام مع وجود قوّة المدافعة فى المظلوم فليس انظلاماً مذموماً بل هو عفو ممدوح، و الانظلام ان لا يكون فى المظلوم قوّة ثوران الغضب عند الظلم، ولما كان النفس المنتصرة لا تقنع فى الانتصار بقدر الظلم بل تطلب الزيادة على لجناية قال تعالى: تأديباً لعباده.

[وَجَزَّوْاْ سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا] و سَمَى الثَّانِيَةَ سَيِّئَةً لِلْمَشَاكِلَةِ، او لانها اساءة بالنسبة الى الجانى يعنى لا تزيدوا فى الانتصار عن المماثلة.

[فَمَنْ عَفَا] عن المسىء بترك الانتقام بعد الاقتدار عليه، و الجملة معطوفة على جملة جزاء سَيِّئَةً سَيِّئَةً و الفاء للترتيب فى الاخبار يعنى اذا علمت انّ التجاوز فى الانتصار عن المماثلة ليس جزاءً للسَيِّئَةِ بل كان ظلماً فاعلم انّ من عفى [وَأَصْلَحَ] اساءة المسىء بالعفو.

[فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] غاية تفخيم للعفو حيث لا يوكل اجره الى غيره [إِنَّهُ وَلَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل: اىحب الله الظالم فيأمر بالعفو عنه؟ فقال: انه لا يحب الظالمين فلا يرغب فى العفو حباً لهم بل حباً للمؤمنين بتعرضهم للثواب الجزيل.

او تعليل لقوله ينتصرون او لقوله جزاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ او لقوله فمن عفى و اصلح فأجره على الله اى لما يستفاد منه من الترغيب على العفو كأنه قال: انّ الانتقام نحو ظلم بالنسبة الى القوّة العاقلة التى شأنها العفو.

فان شأنه شأن الله العفو الغفور و انه لا يحب الظالمين فاتركوا الانتقام و اعفوا عن المسىء.

[وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ^٤] عطف فيه رفع توهم ان المنتصر ظالمٌ وغير محبوب فكان له مؤاخذه دنيوية و عقوبة اخروية.

[فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ] لا فى الدنيا ولا فى الآخرة [إِنَّمَا السَّبِيلُ] فى الدنيا بالمؤاخذه و فى الآخرة بالعقوبة [عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] فى العالم الصغير او الكبير.

[بِغَيْرِ الْحَقِّ] و المنتصر و ان كان ظالماً بوجهٍ على المسيء و على قوّته العاقلة لكنّه ظلم بالحقّ.

[أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنْ صَبَرَ] اى لكن من صبر عن الانتقام [وَغَفَرَ] بتطهير القلب عن الحقد على المسيء [إِنَّ ذَٰلِكَ لِمَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ] اى الامور التى ينبغى ان يعزم عليها لكونها من اجلّ الخصال.

[وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ] استدراك اى ولكن من يضلل الله عن هاتين الخصلتين بالاقدام على الاقتصاص [فَمَا لَهُ^٥ مِنْ وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ^٦] سمى عدم الوصول و الاهتداء الى تينك الخصلتين ضلالاً لانه انحرف عن الكمال الانسانى الذى هو الجادة الى الله، او المعنى و من يضلله الله بالجناية و الظلم على العباد بغير الحقّ.

[وَتَرَى الظَّالِمِينَ] الخطاب خاصّ بمحمّد ﷺ و حينئذٍ جاز ان يكون ترى للاستقبال و جاز ان يكون للحال فانه يرى حالهم فى الحال، او الخطاب عامّ و حينئذٍ يكون للاستقبال او للحال بمعنى ينبغى ان ترى.

[لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ وَ تَرَلَّهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا] اى على النار قبل دخولهم النار.

[خَاشِعِينَ مِّنَ الذُّلِّ] و الخشوع من الذلّ لا ينفع بخلاف الخشوع من الحبّ فانه متى وجد نفع.

[يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ] الطَّرَفُ العین او حركة جفניה، فان كان بمعنى العين فالمعنى من طرفٍ خَفِيٍّ النَّظَرُ، وان كان بمعنى حركة الجفنين فالمعنى ينظرون نظراً ناشئاً من حركةٍ خَفِيَّةٍ لاجفانهم و المقصود أنَّهم لغاية خوفهم و وحشتهم لا يقدرُونَ على النَّظَرِ التَّامِّ الى النَّارِ.

[وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا] التَّأْدِيَةُ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ ان كان المراد أنَّهم يقولون يوم القيامة ذلك بعد ما رأوا الظَّالِمِينَ فى العذاب او لكونه بالنسبة الى مُحَمَّدٍ ﷺ ماضياً، او المعنى قال الَّذِينَ ءَامَنُوا فى حال الحیوة الدُّنْیَا بعد ما علموا بحال الظَّالِمِينَ و سوء عاقبتهم.

[إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا] يعنى انَّ الْخَاسِرِينَ هَؤُلَاءِ الظَّالِمُونَ الَّذِينَ خَسِرُوا [أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فى عَذَابٍ مُّقِيمٍ] هذا من قول المؤمنين او من الله.

[وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ] هذا ايضاً من المؤمنين او من الله [يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ] الى الخير و النَّجاة [أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ] هذا بمنزلة التَّيْجَةِ و جوابٌ لسؤالٍ مُقَدَّرٍ كَانَهُ قِيلَ: فما نفعل حتَّى لا نكون ظالمين؟- فقال: استجيبوا لرَّبِّكم المطلق فى دعوة مظاهره و خلفائه او لرَّبِّكم المضاف الذى هو رَبِّكم فى الولاية.

[مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ وَمِنْ اللَّهِ] المراد باليوم اليَلِيَّةُ و العذاب فانه كثيراً ما يستعمل فيها، او المراد يوم الموت او يوم القيامة، و الضَّمِيرُ المجرور راجع الى صاحبه او عذابه اى لامرَدٍّ لصاحبه الى الدُّنْیَا، او لعذابه عن اهله، او المعنى لامرَدٍّ بتأخيره.

[مَا لَكُمْ مِنْ مَّلْجَأٍ يَوْمَ مَلِذٍ وَ مَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ] يعنى لا تقدرُونَ على انكاره او ما لكم من منكرٍ ينكر ما حلَّ بكم و يدفعه عنكم و ينصركم

فيه [فَإِنْ أَعْرَضُوا] صرف الخطاب عنهم الى محمد ﷺ [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا] يعنى لا تغتم باعراضهم لأننا ما ارسلناك عليهم حفيظاً [إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ] وقد بلغت.

[وَأِنَّا إِذْءَاذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً] نعمةً دنيويةً او نعمةً اخرويةً من العلوم و الالهامات و المكاشفات [فَرِحَ بِهَا] اى بالرحمة من حيث صورتها لامن حيث انعامنا لان نفس الانسان مادامت حاكمة فى وجوده لا تنظر الى المنعم و انعامه فى النعمة بل تنظر الى صورة النعمة و نسبتها الى نفسها لان نسبتها الى المنعم و الآ لم يفرح بصورة النعمة بل بالمنعم او يغتم بصورة النعمة لاحتمال استدراجه تعالى بالنعمة.

[وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ] للنعمة السابقة و لا يتذكرها و لا يشكرها، و تكرار الانسان للاشارة الى ان ذلك من مقتضى خلقته، و لا يخفى وجه تخالف الفقرتين فان الرحمة لما كانت ذاتيةً لمشيئته تعالى أتى فى جانبها بالتأكيدات و باداة التحقيق و نسب اذقتها الى نفسه و نسب الرحمة ايضاً الى نفسه، و أتى فى جانب المصيبة باداة الشك و لم يأت بالتأكيد و لم ينسب المصيبة الى نفسه و جعل سبب وصولها اليهم ما كسبت ايديهم.

[لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جوابٌ لسؤالٍ مقدرٍ كأنه قيل: فما لله فى المصائب من صنعٍ [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] من خيرٍ و شرٍّ و رحمةٍ و مصيبةٍ [يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ] نكر الاناث و عرف الذكور للاشارة الى ان الاناث لتنفّر الاناسي منهن كأنهن منكورات عند نفوسهم، و ان الذكور لحبهم لهم معهودون عندهم حاضرون فى اذهانهم.

[أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا] يعنى يعطى لبعض الاناث فقط، و

لبعض المذكور فقط، و يجمع بينهما لبعض.

[وَجَعَلَ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا] فكل ذلك باعطاء الله و منعه لا باسباب طبيعية كما يقوله الطبيعي و الذين ينظرون الى الاسباب الطبيعية [إِنَّهُ عَلِيمٌ] بصلاح كل و ما يصلحه و ما يفسده فيعطى ما يصلحه و يمنع ما يفسده [قَدِيرٌ] على ذلك سواء وافقه الاسباب الطبيعية ام لم توافقه.

[وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ] ما ينبغي له و ما كان فى سجيته [أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ] لأن البشرية لتحدها بحدود كثيرة سفلية لو سمعت كلام الله من دون تنزله الى مقام البشرية المحدودة لفنت و هلكت لأنه كالشمس و حدود البشرية كالفىء [إِلَّا وَحْيًا] الوحي فى اللغة الاشارة و الكتابة و المكتوب و الرسالة و الالهام و الكلام الخفى و كلما القيته الى غيرك لكن المراد معه هنا معنى اعم من الالهام و الكتابة اى الكتابة فى الالواح الغيبية و الرسالة لكن رسالة الملك مثل جبرئيل.

[أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ] مثل تكلمه مع موسى عليه السلام من الشجرة و مثل تكلمه مع محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج من وراء الستر [أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا] اى الا ان يرسل رسولا بشرياً.

[فَيُوحِي] ذلك الرسول البشرى [بِأَذْنِهِ] اى يتكلم مع سائر البشر بكلام خفى البطون جلى الظهور فان كلام ذلك الرسول البشرى لكونه نائباً عن الله تعالى شأنه و مظهراً له كلام الله، و لكلامه بمضمون ما ورد فى الاخبار الكثيرة ان حديثهم صعب مستصعب و سر مستسر و مقنع بالسر بطون خفية غاية الخفاء و ظهر جلى غاية الجلاء، و قرئ يرسل و يوحى بالنصب عطفاً على وحياً بجعله تمييزاً او مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل، و قرءا بالرفع عطفاً على وحياً بجعله حالاً بمعنى الفاعل.

[مَا يَشَاءُ] الرَّسُولُ أَوْ اللَّهُ تَعَالَى أَوْ مَا يَشَاءُ ذَلِكَ الْبَشَرُ الَّذِي أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ بِلِسَانٍ اسْتَعْدَادِهِ.

[إِنَّهُ عَلَىٰ] فَلَا يَقْدِرُ عَلَىٰ سَمَاعِ كَلَامِهِ بِشَرْدَانٍ [حَكِيمٌ] لَا يَدْعُهُمْ مِنْ غَيْرِ تَكَلُّمٍ مَعَهُمْ لَا اقْتِضَاءَ حِكْمَتِهِ الْقَاءَ الْحُكْمَ وَالْمَصَالِحَ إِلَيْهِمْ وَاقْتِضَائُهَا جَعَلَ الْوَسَائِطَ فِي ذَلِكَ الْإِلْقَاءِ حَتَّى لَا يَهْلِكُوا حِينَ الْإِلْقَاءِ.

[وَكَذَلِكَ] التَّكَلُّمُ بِالْإِنْجَاءِ الثَّلَاثَةِ [أَوْ حِينًا إِلَيْكَ] أَيْ أَرْسَلْنَا [رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا] أَيْ رُوحًا عَظِيمًا نَاشِئًا مِنْ مُحَضِّ أَمْرِنَا مِنْ غَيْرِ مَدَاخِلَةٍ مَادَّةٍ فِيهِ، أَوْ بَعْضًا مِنْ عَالَمِ أَمْرِنَا وَالْمُرَادُ بِهِ جِبْرِئِيلُ أَوْ رُوحُ الْقُدُسِ الَّذِي هُوَ أَعْظَمُ مِنْ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ [مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتُبُ وَلَا أَلَا يَمَنُ] الْمُرَادُ بِالْكِتَابِ النَّبُوَّةُ وَالرَّسَالَةُ وَاحْكَامُهُمَا وَبِالْإِيمَانِ الْوَلَايَةُ وَءَاثَارُهَا وَالْقِرَاءَانُ صُورَةُ الثَّلَاثَةِ.

[وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا] أَيْ الْكِتَابُ أَوْ الْإِيمَانُ أَوْ الْمَذْكُورُ مِنْهُمَا أَوْ الرُّوحُ الْمَوْحَى إِلَيْكَ وَقَدْ فَسَّرَ بَعْلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَعَنِ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ لَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَعْنِي عَلِيًّا وَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ النُّورُ هَدَى بِهِ مِنْ هَدَى مِنْ خَلْقِهِ.

[نَهْدِي بِهِ] مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا [سَلِّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ] عَنِ الْعِلْمِ، أَهْوَى شَيْءٌ يَتَعَلَّمُهُ الْعَالَمُ مِنْ أَفْوَاهِ الرِّجَالِ؟ أَمْ فِي الْكِتَابِ عِنْدَكُمْ تَقْرَؤُهُ فَتَعْلَمُونَ مِنْهُ؟ - قَالَ: الْأَمْرُ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَ أَوْجِبْ! أَمَّا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَ لَا الْإِيمَانُ ثُمَّ قَالَ: بَلَى، قَدْ كَانَ فِي حَالٍ لَا يَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَ لَا الْإِيمَانُ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الرُّوحَ الَّتِي ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ فَلَمَّا أَوْحَاهَا عِلْمٌ بِهَا الْعِلْمُ وَ الْفَهْمُ وَ هِيَ الرُّوحُ الَّتِي يُعْطِيهَا اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مَنْ شَاءَ فَإِذَا أَعْطَاهَا عَبْدًا عِلْمَهُ الْفَهْمُ.

[وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] يَعْنِي أَنَّكَ بِرِسَالَتِكَ تَهْدِي إِلَى

الولاية فانَّ الرِّسالة و قبولها هداية الى الايمان و الولاية كما قال تعالى: قل لا تمنّوا علىّ اسلامكم بل الله يمنّ عليكم ان هذا كم للايمان ان كنتم صادقين؛ عن الباقر عليه السلام يعنى أنّك تأمر بولاية علىّ عليه السلام و تدعو اليها و علىّ عليه السلام هو الصّراط المستقيم.

[صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] و عنه عليه السلام يعنى عليّاً أنّه جعله خازنه على ما فى السموات و ما فى الارض من شىءٍ واثمنه عليه، و لعلّه عليه السلام ارجع الضمير المجرور الى الصّراط، او فسّر الصّراط بعليّ عليه السلام.

[أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ] اى تنتهى جميع الامور اليه فى الواقع، او تنتهى بلحاظ اللاحظ اليه بمعنى أنّه اذا انظر الى جزئى من جزئيات الوجود ولوحظ مصدره و مصدر مصدره تنتهى المصادر كلّها الى الله فيكون مصدر الكلّ.

سُورَةُ الزُّخْرُفِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَقِيلَ: الْآيَةُ وَاسْتُلِّمَ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلِنَا، ثَمَان

و ثَمَانُونَ آيَةً، وَقِيلَ: تَسَعٌ وَ ثَمَانُونَ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّ وَ اَلِكْتَبِ اَلْمُبِينِ اِنَّا جَعَلْنَاهُ] اى جعلنا ذلك الكتاب المبين

الَّذِى لَارْطَبَ وَ لَا يَابَسَ اِلَّا فِيهِ بَحِيْثٌ لَا يَعْتَرِيْهِ رَيْبٌ وَ شَكٌّ وَ لَا خِفَاءٌ وَ اَجْمَالٌ وَ تَشَابُهٌ.

[قُرْءَانًا] مَجْمُوعًا فِيْهِ جَمِيعُ الْمَطَالِبِ [عَرَبِيًّا] بَلُغَةً الْعَرَبِ اَوْ ذَا حَكْمٍ

وَ اَدَابٍ وَ اَحْكَامٍ وَ مَوَاعِظَ وَ نَصَائِحَ [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ] تَصِيْرُونَ بِاسْتِمَاعِهِ وَ تَدَبُّرِهِ عَقْلَاءَ، اَوْ تَدْرِكُونَ مَا فِيْهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَ الْحُكْمِ.

[وَ اِنَّهٗ فِىْ اُمِّ الْكِتَابِ] وَ هُوَ الْكِتَابُ الْمُبِينُ الَّذِى هُوَ اللّٰوْحُ

الْمَحْفُوظُ الْمَعْبَرُ عَنْهُ فِى لِسَانِ الْحُكَمَاءِ بِالنَّفْسِ الْكَلْبِيَّةِ، اَوْ هُوَ الْقَلَمُ الْاَعْلٰى فَانَّهٗ بَوْجِهٍ قَلَمٌ وَ بَوْجِهٍ كِتَابٌ وَ هُوَ الْمُسَمًّى فِى لِسَانِ الْحُكَمَاءِ بِالْعَقْلِ الْكَلْبِيِّ، اَوْ هُوَ مَقَامُ الْمَشِيَّةِ الْمَعْبَرِ عَنْهَا بِنَفْسِ الرَّحْمٰنِ وَ الْاِضَافَةُ الْاِشْرَاقِيَّةُ فَانَّهَا بَوْجِهٍ اِضَافَةُ الْحَقِّ، وَ بَوْجِهٍ فَعْلُهُ، وَ بَوْجِهٍ كَلِمَتُهُ، وَ بَوْجِهٍ كِتَابُهُ وَ هِىَ اُمٌّ جَمِيعِ الْكُتُبِ.

[اَلْدِّينَا لَعَلِّىْ] عَلَى الْكُلِّ لَا اَعْلٰى مِنْهُ [حَكِيمٌ] ذَوْ حَكْمٍ اَوْ مُحْكَمٌ

لَا يَتَطَّرَقُ الْخَلَلُ وَ الشَّكُّ وَ الرَّيْبُ وَ الْفَسَادُ اِلَيْهِ.

وَ عَنْ الصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): هُوَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فِى اُمِّ الْكِتَابِ يَعْنِى الْفَاتِحَةَ

فَانَّهٗ مَكْتُوبٌ فِيْهَا فِى قَوْلِهِ تَعَالٰى: اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ قَالَ: الصِّرَاطُ

الْمُسْتَقِيمُ هُوَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَ مَعْرِفَتُهُ، وَ لَا مَنَافَاةَ بَيْنَ هَذَا الْخَبَرِ وَ بَيْنَ مَا

ذكرنا في تفسير الآية فانّ عليّاً عليه السلام و القرآن في هذا العالم منفكان و الا ففي
العوالم العالية عليّ عليه السلام هو القرآن و القرآن هو عليّ عليه السلام، كما ان فاتحة
الكتاب في العوالم العالية هي النفوس الكليّة و العقول الكليّة و هي المشيئة
التي بها تحقق كلّ ذي حقيقة.

[أَفَنَضْرِبُ] الهمزة على التقديم و التأخير و المعنى جعلناه قرءاناً عربياً
لتعقلكم و استكمالكم فهل نضرب [عَنْكُمْ أَلَذِّكْرُ صَفْحًا] اى اعراضاً و نصرفه الى
غيركم، او المستفهم عنه مقدّر بعد الهمزة و المعنى انهلمكم و لاندعوكم فنصرف
عنكم القرآن.

[أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ] قرئ بفتح الهمزة بتقدير اللام و بكسر الهمزة
[وَكَمْ أَرْسَلْنَا] يعنى لا تطمعوا في صرف الذكر عنكم و عدم دعوتكم فانّ ما اهلنا
الامم الماضية مع انهم كانوا اشدّ منكم اسرافاً و عصياناً و ارسلنا فيهم رسلاً و لما
تجاوزوا الحدّ في العصيان اهلكناهم فاحذروا عن عذابنا و اهلاكنّا و لا تتجاوزوا الحدّ
في العصيان.

[مَنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ] كما تستهزؤون انتم ان كان الخطاب للمشرّكين، و يجوز
ان يكون الخطاب مصروفاً الى محمّد ﷺ و يكون المقصود تسليته و
المعنى كما يستهزئ قومك بك.

[فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا] يجوز ان يكون الضمير المجرور للاولين، و
يكون من تبعيضيّة او تفضيليّة يعنى اهلكنا اشدّاءهم فليحذر الذين يستهزؤون
برسولنا، او اهلكنا الذين كانوا اشدّ منهم فكيف بهم و بكم؟!

و يجوز ان يكون لقوم محمّد ﷺ و كان المقصود اهلكنا الاولين
الذين كانوا اشدّ من قومك فكيف بهم ان فعلوا مثل فعلهم؟! لكنّه ادّاه بهذه

الصورة لافادة هذا المعنى مع الاختصار [وَمَضَى مَثْلُ الْأَوَّلِينَ] يعنى مضى صفة الاولين و قدبلغ التوبة الى قومك او مضى حكاية حال الاولين فيما انزلنا اليك سابقاً فليرجعوا اليه و ليتدبروا فيه.

[وَلَسِنِ سَأَلْتَهُمْ مَنۢ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَيَقُوْلُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ] فما لهم يقرّون بانّ الله خالق السماوات والارض و يشركون به ما خلقوهم و نحتوهم بايديهم، أو يشركون ما خلقه بيده.

[الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا] هذه الكلمة ضمّه الله الى ما حكاها منهم سواء جعل صفة للعزیز العليم او خبراً لمحذوفٍ فأنّه قد يضمّ الحاكى شيئاً من نفسه الى الحكاية، او هو ايضاً جزء الحكاية و يكون الخطاب من بعضهم لبعضٍ آخر.

[وَجَعَلَ لَكُمۡ فِيهَا سُبُلًا] تسلكونها الى مقاصدكم و لاتحجّرون فى بيدائها [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى حاجاتكم و مقاصدكم، او لعلكم تهتدون الى مبدئكم و صفاته من العلم و القدرة و الرأفة و التدبير، او تهتدون الى امامكم الذى هو سبيل الى المقصد الكلّى الذى هو الفوز بنعيم الآخرة فأنّه لم يدع مقاصدكم الدنيويّة الدّانية التى لا اعتناء بها بدون السبيل الذى يسلك اليها فكيف يدع المقصد الكلّى من غير سبيل.

[وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة العلو او من السحاب [مَاءً] يَقْدَرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ^٥] التفات الى التكلّم تجديداً لنشاط السامع و اشعاراً بانّ انبات الثّبات بكيّفيّاتٍ مخصوصةٍ و تصويّراتٍ عديدةٍ عجيبةٍ و توليداتٍ غريبةٍ ليس الا من مبدءٍ عليمٍ قديرٍ مباشرٍ له.

فكأنّه صار فى حكاية انبات الثّبات حاضراً عند السامع مشهوداً له بعد ما كان غائباً عنه [بَلَدَةً مَّيْتًا] عن الثّبات.

[كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ] من الارض بعد موتكم فلم تستغربون الاعادة؟!
 [وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا] اى اصناف المخلوقات.
 [وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَأَلْأَنْعَمَ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُوا عَلَى
 ظُهُورِهِ] اى ظهور ما تركبون، جمع الظهور و افراد الضمير المضاف اليه
 باعتبار اللفظ و المعنى.

[ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا أَنْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ] يعنى ان غاية جميع
 المخلوقات تذكركم و شكركم له على انعام ما رأيتموه نعمة لكم.
 [وَتَقُولُوا] يعنى تذكروا بقلوبكم و تقولوا بألسنتكم فان السنتكم
 مكلفة بجريان كلمة الشكر عليها.

[سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا] يعنى ان تنزّها الله من وسمة
 الحاجة الى المركوب و الانتقال من مكان الى مكان و تذكروه بنعمة
 تسخير المركوب ليكون شكراً.

[وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ] اقرن للامر اطاقه و قوى، و اقرنه جعله فى
 الحبل [وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ] يعنى ان الغرض تذكّر النعمة و شكر
 المنعم فى النعمة و تذكّر النقلة العظيمة التى هى النقلة من الدنيا الى الآخرة
 [وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا] اى ولداً فانه جزء من الوالد بحسب مادته
 يعنى بعد ما اقرّوا بخالقيتهم للسموات و الارضين جعلوا له من مخلوقاته
 ولداً [إِنَّ الْأِنْسَانَ لَكَفُورٌ] بنعمة الحق و صفاته فيجرى على لسانه ما
 لا يليق بمنعمه غفلة عن المنعم و صفاته.

[مُبِينٌ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَلَكُمْ بِالْبَنِينَ] يعنى
 ينبغي التعجب من حالهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له من عباده جزءاً و جعلوا
 اخس الاولاد له.

[وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا] اى بما ضرب
الاسماع به حالكونه مثلاً و شبيهاً، او من حيث كونه صفة و حكاية لحاله.
فانّ الولد مجانسٌ للوالد و شبيهٌ له و كأنّ التّأدية بهذه العبارة
للاشارة الى أنّهم لا يقولون انّ الله ولد حقيقةً بل شبّوها النّسبة بينه و بين
الملائكة او بين الجنّ بنسبة الوالد و الولد.

[ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ] رجل كظيم و مكظوم
مكروب، او هو كاظم لغيطه غير مظهر له او ساكت [أَوْ مَنْ يَنْشُأُ فِي
الْحِلْيَةِ] الم يتفكروا و جعلوا من ينشؤ و يربى فى الزّينة ولدًا له؟ او من
مبتدء خبرٍ محذوفٍ، او خبر مبتدءٍ محذوفٍ و المعنى اهوادنى منكم و من
ينشؤ فى الزّينة ولد له و من يبارز فى المحاربة ولد لكم؟ او المعنى
اهوادنى منكم و ولده من ينشؤ فى الزّينة؟

[وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ] لدعواه و حجّته بل فى الاغلب
يتكلّم حين المخاصمة بما هو حجة عليه، و قرئ ينشؤ من الثّلاثى المجرد مبنياً
للفاعل، و من التّفعل و من المفاعلة و من الافعال مبنياً للمفعول.

[وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا] قرئ عباد
الرّحمن و عبيد الرّحمن و عند الرّحمن بالتّون يعنى انّ قولهم الملائكة بنات
الله متضمّن لقبح عديده:

الاول جعله مركّباً متجزّئاً و ليس الا وصف ادنى الممكنات.

و الثّانى نسبة التّوالد اليه و هو يستلزم الاحتياج و وجود المثل له و
هو غنىّ على الاطلاق، و لو كان له مثل لكان ممكناً مركّباً.

و الثّالث نسبة امرٍ اليه اذا نسب الى انفسهم تغيّروا و اسودّت
وجوههم و هو يستلزم جعله ادنى و اهون من انفسهم.

وَالرَّابِعُ جَعَلَ اضْعَفَ الْوِلَادِ وَلَدًا لَهُ، وَ الْخَامِسُ جَعَلَ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ مَكْرُمُونَ عَلَى اللَّهِ بِوصفِ ارْذَلِ النَّاسِ.

[أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ] فَإِنَّ الْإِنثَى وَالذَّكَورَةَ لَا تَعْلَمَانِ إِلَّا بِالْمُشَاهَدَةِ [سُتُكْتُبُ شَهَادَتُهُمْ] الَّتِي شَهِدُوا بِهَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ أَنََّّهُمْ إِنَاثٌ [وَيُسْأَلُونَ] عَنْ هَذِهِ الشَّهَادَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ تَهْدِيدٌ لَهُمْ.

[وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ] يَعْنِي أَنَّهُمْ قَالُوا هَذِهِ الْكَلِمَةُ مِنْ غَيْرِ تَصَوُّرٍ لِمَعْنَاهَا وَمِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِنَسَبَتِهَا وَلِذَلِكَ كَانُوا كَاذِبِينَ وَأَمَّا ارَادُوا بِذَلِكَ الْفِرَارَ مِنْ قَبِيحِ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ فَاعِلِيَّةَ الْمَشْيَةِ أَوْ سَبَبِيَّتَهَا لِلْأَشْيَاءِ لَيْسَتْ بِحَيْثُ يَسْلُبُ الْإِخْتِيَارَ عَنْهُمْ وَيَرْفَعُ الْقَبِيحَ عَنْ فَعْلِهِمْ.

[إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ أَمْ ءَاتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ] أَيْ مِنْ قَبْلِ الْقُرْآنِ أَوْ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ [فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ] يَعْنِي لَيْسَ لَهُمْ عِلْمٌ تَحْقِيقِيٌّ بِمَعْنَى هَذَا الْقَوْلِ وَلَا عِلْمٌ تَقْلِيدِيٌّ وَلَيْسَ لَهُمْ سِوَى الْخَرْصِ وَالْخَرْصُ وَالتَّخْمِينُ فِي بَابِ الْعُقَائِدِ مَطْرُودٌ عَنْ بَابِ اللَّهِ وَقَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ الْإِنْعَامِ بَيَانُ لِهَذِهِ الْآيَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا (الآية).

[بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ] أَيْ عَلَى طَرِيقَةٍ وَمِلَّةٍ [وَأِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ] يَعْنِي أَنَّهُمْ مَا عِلِمُوا تَحْقِيقًا وَلَا عِلِمُوا تَقْلِيدًا مِّمَّنْ يَصَحُّ تَقْلِيدُهُ بَلْ قَلَّدُوا ءَابَاءَهُمُ الَّذِينَ لَا يَجُوزُ لَهُمْ تَقْلِيدُهُمْ وَلِذَلِكَ قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ.

[وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ]

تسلية له ﷺ بأن هذا كان ديدن الناس قديماً و جديداً و قد كان الانبياء السابقون ﷺ مبتلين بامثال هؤلاء.

و تخصيص المترفين بالذكر لانهم هم الذين كانوا يعارضون الانبياء و الاولياء ﷺ، و اما غيرهم فليس نظرهم الا اليهم.

[قُلْ] النذير لهم [أ] تقلّدون عاباءكم [وَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ عَابَاءَ كُمْ قَالُوا] جوابُ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: ما قالوا؟ فقال تعالى: قالوا [إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ] و لو كان اهدي ممّا وجدنا عليه عاباءنا.

[فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ] بانواع النقم التي ذكرنا بعضها لك [فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: اذكر او ذكر اذا جعلوا الله من عباده جزءاً و جعلوا له بناتٍ حتى يتنبهوا بقبحه و اذكر اذا قالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم، و اظهر قبح هذا القول لهم حتى يتنبهوا، و اذكر اذا ارسلنا في كلّ قرية نذيراً فكذبوه فأهلكناهم حتى تتسلّى عن تكذيبهم، و اذكر اذا قالوا انا وجدنا عاباءنا على امة و اظهر قبح هذا القول لهم.

و اذكر اذا قال ابراهيم [لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ] حتى يكون اسوة لقومك في التبرّي عن التقليد لمن لا يجوز تقليده، و يكون اسوة لهم في التقليد ان ارادوا التقليد.

فانه جعل التبرّي عن تقليد من لا يجوز تقليده كلمةً باقيةً في عقبه، و يكون اسوة لك في عدم الاعتناء بالقوم و شدة انكارهم، و في اظهار دعوتك و عدم الاعتداد بردهم و قبولهم.

[إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ] الى ما هو بُغية الانسان [وَجَعَلَهَا] اي كلمة التبرّي عن تقليد من لا يجوز تقليده او جعل كلمة التوحيد.

[كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ^١] اى ذرّيته او امّته او من يأتى فى عقبه من ذرّيته و ذرّية امّته [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] من جهلهم الذى كانوا مفطورين عليه و هؤلاء ممّن أتوا على عقبه فليأخذوا بتلك الكلمة و ليرجعوا من جهلهم و تقليدهم لمن لا يجوز تقليده.

و قد فسّر تلك الكلمة الباقية فى اخبارنا بالامامة و أنّها باقية فى عقب الحسين عليه السلام، و فسّر قوله تعالى لعلّهم يرجعون برّجوع الائمة الى الدنيا [بَلْ] ليس بقاؤهم على طريقتهم الباطلة لاعتمادهم على تقليد أباؤهم و تمسّكهم به ولكن [مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ] قريشاً.

[وَأَبَاءَهُمْ] بالتمتّعات الحيوانيّة من غير منذرٍ لهم من البلايا و المصائب و من الانبياء عليهم السلام فسكنوا الى تلك التمتّعات و اطمأنّوا بها [حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ] اى الولاية [وَرَسُولٌ مُّبِينٌ] ظاهر رسالته و صدقه فيها، او مظهر رسالته.

[وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] المنذر عمّا اطمأنّوا به ورأوه مخالفاً لما تمرّنوا عليه انكروه و طلبوا ما اسندوا انكارهم اليه و [قَالُوا هَذَا] الذى يدّعى انه كتاب سماوى الهى، او هذا الذى يدّعيه من الرّسالة من الله، او هذا الذى يظهر من خوارق العادات.

[سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ] وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ [مَكَّةَ] وَ الطائف [عَظِيمٍ] لَمَا لَمْ يَرَوْا عَظَمَةً وَ شَرَفًا إِلَّا مَا هُوَ بِحَسَبِ الْإِنظَارِ الْحَسِيَّةِ مِنَ الشَّرَافَاتِ الدَّنِيوِيَّةِ مِنَ الْحَسَبِ وَ النَّسَبِ وَ الْخَدَمِ وَ الْحَشَمِ وَ كَثَرَةِ الْمَالِ وَ الْوِلَادِ وَ لَمْ يَكُنْ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ مِّنْ ذَلِكَ أَنْكَرُوا نَزُولَ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ قَالُوا: لَوْ كَانَ اللَّهُ يَنْزِلُ كِتَابًا وَ يَرْسِلُ رَسُولًا فَلْيَرْسِلْ إِلَى رَجُلٍ شَرِيفٍ عَظِيمٍ الْقَدْرِ كَالْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ بِمَكَّةَ وَ

عروة بن مسعودٍ بالطائف و لينزل الكتاب الى احدهما، لكنهم لم يعلموا ان الرسالة منصب روحاني و الشرافة الصوريّة لاتبلغ الرجل الى ذلك المنصب ان لم تكن تمنعه منه.

[أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ] فى الاستفهام و اضافة الربّ الى محمد ﷺ دونهم انكاراً و تحقير لهم و استهزاء بهم [نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] يعنى ان معيشتهم الّتى هى من مكسوباتهم و محسوساتهم و لهم بحسب الظاهر اختيار فى تحصيلها لاصنع لهم فيها بل نحن قسمناها بينهم فكيف يقسمون التّبوّة الّتى هى رحمة من الله غير محسوسة لهم و لاصنع و لاختيار لهم فيها.

[وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ] فى المراتب الدّنيويّة و المناصب الظّاهرة [دَرَجَاتٍ] فكيف نكل هذا المنصب العظيم الى ارائهم [لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا] السّخرى اسم مصدرٍ من سخر به و منه، و هكذا السّخريّة و السّخرى بكسر السين، و لعلّه ههنا من مادّة التّسخير و اسمٌ له بمعنى التّذليل.

[وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ] من الاموال و الاولاد و الاعراض، و فى خبر: الاترى يا عبدالله كيف اغنى واحداً و قَبَّح صورته و كيف حسن صورة واحدٍ وافقره، و كيف شرف واحدً وافقره، و كيف اغنى واحداً و وضعه؟! ثم ليس لهذا الغنى ان يقول: هلا اضيف الى يسارى جمال فلان، و لالجميل ان يقول: هلا اضيف الى جمالى مال فلان، و لالشريف ان يقول: هلا اضيف الى شرفى مال فلان، و لاللوضيع ان يقول: هلا اضيف الى ضعفى شرف فلان، ولكنّ الحكم لله يقسم كيف يشاء و هو حكيم فى افعاله كما هو محمود فى اعماله.

و ذلك قوله تعالى: و قالوا: لو لانزل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيم، قال الله تعالى: ا هم يقسمون رحمة ربك يا محمد نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا فأحوجنا بعضهم الى بعض، احوج هذا الى مال ذلك، و احوج ذلك الى سلعة هذا و الى خدمته فترى اجلّ الملوك و اغنى الاغنياء محتاجاً الى افقر الفقراء فى ضربٍ من الضروب اما سلعة معه ليست معه و اما خدمة تصلح لمالا يتهيأ لذلك الملك ان يستغنى الآ به، و اما باب من العلوم و الحكم هو فقير الى ان يستفيدها من ذلك الفقير و هذا الفقير محتاج الى مال ذلك الملك الغنى.

و ذلك الملك يحتاج الى علم هذا الفقير او رأيه او معرفته، ثم ليس للملك ان يقول: هلا اجتمع الى مالى علم هذا الفقير و لاللفقيران يقول: هلا اجتمع الى رأى و علمى و ما اتصرف فيه من فنون الحكم مال هذا الملك الغنى.

[وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] اى لولا كراهة ذلك [لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ] بالتوسعة فى اموالهم حتى يجعلوا سقف بيوتهم فضة.

[وَمَعَارِجَ] من فضة [عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ] الأسطوح [وَلَبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا] من فضة [عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ وَزُخْرُفًا] زينة من غير ذلك يعنى لولا ان يكونوا كلهم كفاراً لجعلنا ذلك لان الكافر مخذول منا و مكروه لنا و لم نردمنه توجهه الينا.

و لولا مراعاة حال من فى وجوده استعداد الايمان لو سنعنا عليه فى دنياه بحيث لا يغتمء أنأبشء من دنياه حتى لا يتوجه الينا ولكن لمراعاة حال المستعدين للايمان جعلنا فى الكفار غنى و فقراً كما ان فى المؤمنين غنى و فقراً.

و عن الصادق عليه السلام قال الله عزّ وجلّ: لولا ان يجد عبدى المؤمن فى نفسه^(١) لعصّبت الكافر بعصاةٍ من ذهبٍ.

و عن النبىّ صلى الله عليه وآله: يامعشر المساكين طيبوا و اعطوا الله الرضا من قلوبكم يثبتكم الله عزّ وجلّ على فقركم فان لم تفعلوا فلا ثواب لكم، و عنه عليه السلام قال: ما كان من ولد ادم عليه السلام مؤمن الا فقيراً ولا كافراً الا غنياً حتى جاء ابراهيم عليه السلام فقال: ربنا لا تجعلنا فتنةً للذين كفروا فصير الله فى هؤلاء اموالاً و حاجةً، و فى هؤلاء اموالاً و حاجةً.

[وإن كل ذلك المذكور من سقف الفضّة و معارجها و ابوابها و سررها و زخرف البيوت [لما متّع الحيوة الدنّيا] قرئ لما بالتشديد فيكون ان نافيةً و لما استثنائيةً، و قرئت بالتخفيف فان مخففةً و اللام فارقةً و ما زائدةً او موصولةً او موصوفةً.

[وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ] من متاع الحياة الدنّيا كأنّ غيرهم لاء آخرة لهم، و بأمثال هذه الاية توسّل من قال غير المؤمنين او غير من له عقلٌ مجردٌ اذا مات فات و لبقاء له فى الآخرة و ليس كذلك.

لانّ التحقيق انّ مطلق الحيوان له بقاءً فى الآخرة لتجرّد خياله و عدم انطباعه و هذا القدر من التجرّة يكفى فى البقاء بعد خراب البدن.

[وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ] اعلم، انّ الولاية السارية فى جميع الموجودات تكويناً حقيقة ذكر الله، و كذلك الولاية الجارية على الانسان و بنى الجنّ تكليفاً، و لذلك اضاف الذكر الى الرحمن و صاحب الولاية المتحقّق بها ايضاً ذكرٌ و لذلك كان رؤيته مذكراً.

كما عن عيسى عليه السلام في جواب الحواريين حين قالوا: من نجالس ياروح الله؟ قال: من يذكركم الله رؤيته.

ثم الذكر المأخوذ من صاحب الولاية ذكر الله ثم الفكر الحاصل من الذكر المأخوذ من صاحب الولاية وان كان الفكر اكمل في الذكرية من الذكر المأخوذ ثم تذكر الله في خاطر ثم تذكر امره ونهيه عند الفعال، ثم الذكر اللساني من التلهيل والتسبيح والتحميد وغيرها ثم كل ما يذكرك الله اى شىء كان، والمقصود ان من يعمى عن الولاية وعن ولي الامر فان العمى عن الولاية يورث العمى عن جميع اقسام الذكر.

[نَقِيضُ] نَسَبٌ وَنَقْدَرُ [لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ] يمنعه عن الانسانية والسلوك على طريقها ويجرّه الى البهيمة والسبعية والشيطنية ويسلكه على طريقها الى النار، ومما روى من الاكابر: من لم يكن له شيخ اى ولي يتولاه بالبيعة الخاصة تمكن الشيطان من عنقه، ومن تمكن الشيطان من عنقه لا يرجى له خير، ولانجاة له من السعير.

و عن امير المؤمنين عليه السلام، من تصدى بالاثم اعشى^(١) عن ذكر الله تعالى، ومن ترك الاخذ عم امر الله بطاعته قَيْضُ له شيطانٌ فهو له قرين.

[وَإِنَّهُمْ] اى الشياطين القراء للعاشين [لَيَصُدُّونَهُمْ] اى العاشين [عَنِ السَّبِيلِ] الذى ينبغى ان يسلكه الانسان وهو الولاية التكوينية والتكليفية، ولما كان اغلب خطابات القراء غير خالية من الاشارة الى الولاية وقبولها وردّها فمعنى الاية ان من يعيش عن على عليه السلام ولايته نقيض له شيطاناً و انهم يعنى الشيطان و اتباعه ليصدون العاشين عن على عليه السلام و ولايته.

١- عَشَى يَعْنَى عَشَاءً = سَاءَ بَصَرُهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ اعْشَى عَنْ شَيْءٍ = أَعْرَضَ وَ صَدَرَ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ.

[وَيَحْسَبُونَ] اى الشياطين او العاشون او المجموع [اَنَّهُمْ مُّهِتَدُونَ] و الحال اَنَّهُم ضالّون مصدودون عن الطريق [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا] اى العاشى و قرئ جاءنا على التثنية.

[قَالَ] العاشى للشيطان [يَكَلِّتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ] اى المشرق و المغرب [فَبُئْسَ الْقَرِينُ] لَمَّا رَأَى أَنَّهُ صَدَّهٗ عَنِ الْوَلَايَةِ و بواسطة صدوده عن الولاية هلك و دخل النار تمنى ان لم يكن هو قريناً له. [وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ] فاعل ينفعكم التَّمَنَّى المستفاد من قوله: يا ليت بينى و بينك بعد المشرقين او اذا ظلمتم على ان يكون اذ اسماً خالصاً، او اَنْتُمْ فى العذاب و لفظة اذ اسم خالص فاعل، او للتعليل على ان تكون حرفاً اذا افادت التعليل و اَنْتُمْ للتعليل او فاعل لن ينفعكم، و قرئ اَنْتُمْ بكسر الهمزة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام التعليل.

روى عن الباقر عليه السلام انه نزلت هاتان الايتان هكذا حتى اذا جاءنا يعنى فلاناً و فلاناً يقول احدهما لصاحبه حين يراه: ياليتنى بينى و بينك بعد المشرقين فبئس القرين فقال الله لنبىه عليه السلام: قل لفلان و فلان و اتباعهما: لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم ءال محمد حقهم اَنْتُمْ فى العذاب مشتركون فقوله لن ينفعكم بتقدير القول سواء جعل التقدير قل يا محمد عليه السلام لن ينفعكم، او يقول الملائكة.

او يقول الله [اَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ] يعنى اذا كان الله يمدّ العمى و يقيض له شيطاناً فهل انت تقدر ان تسمع الصّم [أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَ مَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] عطف عطف المسبّب و المجرى على المفصل [فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُّنتَقِمُونَ أَوْ نُرِيَنَّكَ آلَ ذِي وَ عَدَنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ] روى انه عليه السلام ارى ما يلقى عترته من امته بعده فما زال

منقبضاً و لم ينبسط ضاحكاً حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى، و روى جابر بن عبد الله الانصارى قال: انىَ لادناهم من رسول الله ﷺ فى حجة الوداع بمنى قال لالقيْنكم ترجعون بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، و ايم الله لئن فعلتموها لتعرفننى فى الكتيبة التى تضاربكم ثم التفت الى خلفه فقال: او على، ثلاث مرّات فرأينا انّ جبرئيل غمزه، فانزل الله على اثر ذلك فامّا نذهبن بك فانا منهم منتقمون بعلى بن ابى طالب عليه السلام.

و عن الصادق عليه السلام فامّا نذهبن بك يا محمّد ﷺ من مكّة الى المدينة فانا رادّوك اليها و منتقمون منهم بعلى بن ابى طالب عليه السلام.

[فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى أُوحِيَ إِلَيْكَ] يعنى لاتحزن على ما قالوا فى حقّ اهل بيتك و على ما سيفعلونه بعدك و استمسك بالذى اوحى اليك فى على عليه السلام او فى اهل بيتك.

[إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] هو صراط الولاية، و من كان على صراطٍ مستقيماً لا يبال بما قيل او يقال، او فُعل او يفعل به.

و عن الباقر عليه السلام انك على ولاية على عليه السلام، و على عليه السلام هو الصراط المستقيم، او المعنى فاستمسك بالذى القى اليك من ولاية على عليه السلام انك بهذا اللقاء على صراطٍ مستقيم.

[وَإِنَّهُ] اى ما اوحى اليك او الصراط المستقيم او على عليه السلام [لَذِكْرُ لَكَ] او لشرف لك او لذكرك الله فانه ذكر الله حقيقةً و سبب تذكّر الله، او ذكر الله لك و لاشرف اشرف من ان يذكرك الله.

[وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ] عنه فانه النّبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون، و النعيم الذى تسألون عنه.

[وَسْئَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ

الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبُدُونَ] المفعول الاول محذوف و من ارسلنا مفعول ثانٍ اى اسئل الناس و اهل الخبرة والعلماء باخبار الماضين و سيرهم عن حال من ارسلنا قبلك، او من مفعول اول و قوله اجعلنا فى مقام المفعول الثانى يعنى اسئل الرسل الماضين عليه السلام فاتهم ان كانوا غائبين عن الانظار البشرية فهم غير غائبين عن نظرك. و ورد فى اخبار كثيرة انه عليه السلام ارى ليلة المعراج جميع الانبياء عليهم السلام و هم قد صلوا خلفه فى بيت المقدس او فى السماء فانزل الله تعالى هذه الاية عليه.

فعن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه الاية من ذا الذى سأل محمد عليه السلام و كان بينه و بين عيسى عليه السلام خمس مائة سنة فتلا هذه الاية: سبحان الذى اسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من اياتنا، قال: فكان من الايات التى اراها الله محمداً عليه السلام حين اسرى به الى البيت المقدس ان حشر الله له الاولين و الاخرين من النبيين و المرسلين عليهم السلام، ثم امر جبرئيل فاذن شفعا و اقام شفعا ثم قال فى اقامته: حى على خير العمل، ثم تقدم محمد عليه السلام فصلى بالقوم فانزل الله عليه و اسئل من ارسلنا (الاية) فقال لهم رسول الله عليه السلام: على ما تشهدون و ما كنتم تعبدون؟ فقالوا: نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و انك لرسول الله عليه السلام اخذت على ذلك موثيقنا و عهودنا.

[وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ عَظُفٌ فِيهِ

تسليية لرسول الله عليه السلام و حمل له على الصبر على اذى القوم.

[فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ

مِنْهَا يَصْحَكُونَ] استهزؤا بها مقام ان ينقادوا لها و يخافوا من الله و يصدقوا رسوله عليه السلام بها.

[وَمَا نُزِيرِهِمْ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ] بالقمح و الرجز و الطوفان و الجراد و القمل [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] من غيهم و يصدقون رسولنا.

[وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ] نادوه بهذا الاسم تعظيماً له لأنّ السحر كان له قدر عظيم عندهم، او لأنّ الساحر كان اسماً لكلّ عالمٍ ماهرٍ.

و قيل: انما قالوا ذلك استهزاءً بموسى عليه السلام فانهم لغاية حمقهم و شدة عنادهم ما تركوا الاستهزاء به فى حال الشدة و الابتلاء.

و قيل: انّ الساحر من سحر بمعنى غلب فى السحر و المعنى يا ايها الذى ساحرنا فغلبنا بسحره.

[أَدْعُ كُنَّا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا كُفَّهَدُونَ] يعنى ان كشفت عنا فاننا آمنون بك كما مضى الاية فى سورة الاعراف و قد مضى بيانها ايضاً [فَلَمَّا كَشَفْنَا] اى فدعا موسى عليه السلام فكشفنا فلما كشفنا [عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ] ينقضون يعنى كلما عذبناهم بعذابٍ قالوا ذلك و كلما كشفنا عنهم نقضوا عهدهم.

[وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ] يعنى بعد ما كشفنا عنهم العذاب خاف فرعون على ملكه و خاف ان يقرّ بموسى بعض اهل مملكته فجمع الناس و خطبهم و موّه عليهم باظهار حسن حاله فى الدنيا و رثائه حال موسى عليه السلام فيها.

[قَالَ يَبْقُومُ] لاتبالوا بموسى و ما رأيتموه منه من كشف العذاب فاننى ابسط منه يداً و اكثر مالاً و اقوى تصرفاً.

[أَلَيْسَ لِي مَلِكٌ مُّضَرٌّ] اشارة الى بسط يده فى البلاد [وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ] اى انهار النيل، و قيل: كان معظمها اربعة [تَجْرِي مِنْ تَحْتِي] اى

من تحت قصرى او من تحت امرى فانهم كانوا معتقدين انَّ التَّيْلَ يجرى بأمره.

[أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ] بهذه الاموال و الجمال و حسن الحال و حسن الصُّورة و حسن السَّيرة و كثرة البسطة و السَّعة [مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ] حقيرٌ ليس له شىءٌ من هذا الذى ترونه على.

[وَلَا يَكَادُ يُبِينُ] الكلام و يقرّر المرام يعنى انه مهين بحسب البسطة و السَّعة و الزَّينة، و مهينٌ بحسب حاله فى نفسه فانه لا يقدر على اداء الكلام، و ام منقطعة مجرّدة عن الهمزة، او متضمّنة لها، او متّصلة و المعنى افلا تبصرون ام تبصرون.

[فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ] قيل: كانوا اذا سوّروا رجلاً سوّروه و طوّقوه بسوارٍ و طوقٍ من ذهبٍ، مؤه عليهم و قاس السَّيادة من الله بالسَّيادة من الخلق و قال: اذا كان رسولاً و نائباً من الله فلم لا يلقى عليه من الله اسورة من ذهبٍ حتّى يكون علامةً لسيادته.

و قرئ: القى مبنياً للمفعول، واسورة مرفوعاً و مبنياً للفاعل، و اسورة منصوباً، و قرئ: اسورة واسورة واساوير واساور.

[أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَكُ الْمُقْتَرِنِينَ] اى مصطفىين فانه يقول: انَّ الله الذى يدعى الرِّسالة منه ملائكةٌ كثيرةٌ فان كان صادقاً فى رسالته من الله الموصوف بما وصف فليكن صفوف من الملائكة معه ليكونوا جنوده، و معينين له فى اموره، و حافظين له عن الواردات و الاعداء.

[فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ] اى طلب منهم الخفّة و السَّرعة فى خدماته بهذه التّموهيات او فاستخفّ احلامهم.

[فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ فَلَمَّا أَسْفُونَا] احزنونا،

اسف كفرح حزن اشدّ الحزن، و اسف عليه غضب، و باي معنى كان لا يكون لا تقاً بشأن الله.

و لذلك ورد عن الصادق عليه السلام: ان الله تبارك و تعالى لا يأسف كأسفنا ولكنّه خلق اولياءه لنفسه يأسفون و يرضون و هم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه و سخطهم سخط نفسه و ذلك لانه جعلهم الدعاة اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك و ليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه ولكن هذا معنى ما قال من ذلك.

و قال ايضاً: من اهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة و دعانى اليها، و قال ايضاً: من يطع الرسول فقد اطاع الله و قال ايضاً ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله و كل هذه و شبهه على ما ذكرت لك، و هكذا الرضا والغضب و غيرهما من الاشياء ممّا يشاكل ذلك، و لو كان يصل الى المكوّن الاسف و الضجر و هو الذى احدثهما و انشأهما لجاز لقائل ان يقول: ان المكوّن يبيد يوماً، لانه اذا دخله الضجر و الغضب دخله التغيير، و اذا دخله التغيير لم يؤمن عليه بالابادة، و لو كان ذلك كذلك لم يعرف المكوّن من المكوّن، و لا القادر من المقدور و لا الخالق من المخلوق، تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً، هو الخالق للاشياء للاحاجة فاذا كان للاحاجة استحالة الحدّ و الكيف فيه، فافهم ذلك ان شاء الله.

[أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال [فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَاقًا] متقدّمين ليتعظوا بهم و يعتبروا بافعالهم و مالهم و ما عليهم و هو مصدر وصف به، او جمع للسالف كالخدم للخدام و قرئ سُلَاقًا بضمّ السين و اللام جمعاً للسليف كالرّغيف، او للسالف او للسلف كالخشب، و قرئ بضمّ السين و فتح اللام على انه مخفّف سُلُف بالضمّتين، او جمع سلفة

بمعنى السالفين.

[وَمَثَلًا] المثل فى الاصل بمعنى التشبيه لكنه جعل بالغلبة اسماً
لامرٍ غريبٍ سلفٍ يشبه به كل امرٍ حادثٍ فيه غرابة يعنى جعلناهم بحيث
يضرب بهم الامثال لكل من فعل فعلاً قبيحاً يقع بسببه فى بليّة.

[لِلْآخِرِينَ] اى الاتين على عقبهم [وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا]
لعلى بن ابى طالب عليه السلام اى لما جرى ابن مريم حالكونه مشتبهاً به لعلى بن ابى
طالب عليه السلام كما ذكر فى اخبار كثيرة.

[إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ] اى من على عليه السلام او من هذا التشبيه [يَصِدُّونَ]
يضجون او يعرضون او يمتنعون و قرئ يصدون بضم الصاد و بكسرها.
و عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال: الصدود فى العربية الضحك هذا ما وصل
الينا فى اخبار كثيرة نشير الى شطر منها.

و قيل: معناه و لما ضرب ابن مريم مثلاً و شبيهاً بالالهة فى العذاب
فانه لما نزل انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم، قال المشركون:
قدرضينا بان تكون ءالهنّا حيث يكون عيسى عليه السلام و معنى اذا قومك منه
يصدون يضجون نحو ضجيج المجادلين حيث خاصموك فى تمثيلهم
لعيسى عليه السلام بالهتهم.

و قيل: لما ضرب الله المسيح مثلاً بأدم عليه السلام فى قوله: انّ مثل عيسى
عند الله كمثله ادم خلقه من ترابٍ خاصم بعض قريش النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت، و
قيل: لما مدح النبى صلى الله عليه وسلم المسيح عليه السلام قالوا: انّ محمداً صلى الله عليه وسلم يريد ان نعبده كما
عبدت النصارى عيسى عليه السلام.

و روى نبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم جالس اذ اقبل امير المؤمنين عليه السلام
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: انّ فيك شبيهاً من عيسى بن مريم عليه السلام، لولا ان تقول

فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى فى عيسى بن مريم عليه السلام لقلت فيك قولاً لاتمرّ بملاءٍ من الناس الا اخذوا التراب من تحت قدميك يلمسون بذلك البركة، قال: فغضب الاعرابيان و المغيرة بن شعبه وعدة من قريش معهم فقالوا: مارضى ان يضرب لابن عمّه مثلاً الا عيسى بن مريم...! فأنزل الله على نبيّه و لمّا ضرب ابن مريم مثلاً (الى قوله) لجعلنا منكم يعنى من بنى هاشم ملائكة فى الارض يخلفون، و بهذا المضمون باختلاف يسير فى اللفظ اخبار كثيرة.

[وَقَالُوا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ] اى عيسى يعنى ان عيسى عليه السلام خير من ءالهتنا فاذا كان هو فى النار فرضينا ان يكون ءالهتنا فى النار، او هو كناية عن محمد عليه السلام فانهم قالوا: يريد ان نعبده كما عبد النصارى المسيح، و ءالهتنا خير منه و هو ينهانا من عبادتها، او المعنى ءالهتنا خير ام المسيح و كان مرادهم الزام محمد عليه السلام فانه لمّا مدح المسيح ارادوا ان يقولوا: ان كان عبادة غير الله جائزاً ظناً منهم انه صلى الله عليه و ءاله فى مدحه لعيسى يجوز عبادة النصارى له فليجز عبادة ءالهتنا، او المراد ءالهتنا خير ام على عليه السلام؟! و هو يمثل عليّاً بعيسى عليه السلام

[مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا] اى لاجل المجادلة معك [اِبْلُ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] كثير المخاصمة و لذلك يخاصمونك.

[اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ] اى ان على عليه السلام او محمد عليه السلام او عيسى عليه السلام ولكن فى اخبارنا ان على عليه السلام الا عبد [اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنَاهُ مَثَلًا] متمثلاً و متصوّراً [لِّبَنِي اِسْرَءِيلَ] بصورة عيسى بن مريم، او جعلناه شبيهاً بعيسى عليه السلام لانتفاع بنى اسرائيل الذين هم اولاد الانبياء عليهم السلام بحسب الجسم او الروح او جعلناه حجة لبني اسرائيل.

و عن الصادق عليه السلام في دعاء يوم الغدير: فقد اجبنا داعيك التذير
 المنذر محمداً صلى الله عليه وآله عبدك و رسولك الى علي بن ابي طالب عليه السلام الذي انعمت
 عليه و جعلته مثلاً لبنى اسرائيل انه امير المؤمنين عليه السلام و مولاهم و وليهم الى
 يوم القيامة يوم الدين فانك قلت: ان هو الا عبد انعمنا و جعلناه مثلاً
 لبنى اسرائيل.

[وَلَوْ نَشَاءُ] يعنى انهم يضجون بان شبّهت علياً بعيسى عليه السلام
 فلونشاء [لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ] يعنى لونشاء
 لجعلناكم اعز من ان تشبّهوا بعيسى فجعلنا بعضكم ملائكة يخلفون الله في
 الارض، او يخلفونكم في الارض، او لولّدنا منكم ملائكة، او لجعلنا بدلا
 منكم ملائكة، او لجعلنا ظاهرين و خارجين من وجودكم الى خارج وجودكم
 ملائكة كما كان يظهر من محمد صلى الله عليه وآله جبرئيل عليه السلام بحيث كان قديره من كان
 قريناً له.

[وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ] اى انّ علياً عليه السلام لعلم و اماره علم [لِلسَّاعَةِ] و قرئ علم
 بالتحريك اى اماره فانّ علياً عليه السلام بولايته من امارات الساعة او من اسباب
 العلم بالساعة لانّ من تولاه بالبيعة الخاصة الايمانية و دخل الايمان فى قلبه
 ايقن بالساعة بشهود اماراته من وجوده.

او انّ عيسى عليه السلام من امارات الساعة فانّ نزوله من علامات الساعة،
 و قيل: انّ القرءان من اسباب العلم بالساعة او محمد صلى الله عليه وآله من امارات الساعة
 فانه بعث هو و الساعة كالتسبية و الوسطى، او جعل الملائكة منكم من
 اسباب علم الساعة.

[فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَ اتَّبِعُونِ] اما من كلام الله او من كلام محمد صلى الله عليه وآله
 بتقدير القول و التقدير قل لهم: اتبعون فيما اقول لكم من ولاية علي عليه السلام

[هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] جواب سؤالٍ مقدَّرٍ فى مقام التعليل يعنى هذا المذكور صراط مستقيم، وفسر الصراط ههنا بعلى عليه السلام.

[وَلَا يَصُدَّنَّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ] ظاهر العداوة او مظهر لعداوته لانه يصدكم عن امر الله تعالى ورسوله مراراً بولايته و اطاعته بحيث لم يخف على احد امره عليه السلام باطاعته عليه السلام.

[وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] ذكر حكاية عيسى عليه السلام و قوله لقومه و بيان حال قومه و قالهم له تسلياً للرسول عليه السلام و لامير المؤمنين عليه السلام و تهديد لقومهما.

[فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ] الحزب بالسكر الطائفة و جماعة الناس، و جمعه الاحزاب [مِنْ بَيْنِهِمْ] اى فاختلف جماعات من بينهم و عرفه باللام للإشارة الى ان الجماعات المختلفة كأنهم كانوا معهودين.

[فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] منهم [مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ أَلِيمٍ] هل ينظرون ما ينتظرون لظهور اتيان الساعة و عدم جواز انكارها جعلهم مثل من انتظر امراً [إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة بدل الاشتمال [بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] بمجيئه حتى يتهيؤا لها، و قد مضى مكرراً ان الساعة قد فسر بساعة الموت و بالقيامة و بظهور القائم عليه السلام.

[الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] الجملة مستأنفة جواب سؤالٍ مقدَّرٍ فى بيان حال اليوم و المراد بالخلّة ههنا هى الخلّة فى الدنيا لا الخلّة فى الله و لاخرة بقرينة الاستثناء و سبب صيرورة الخلّة الدنيويّة عداوة اخرويّة ان الخلّة الدنيويّة صارفه للانسان عن بغيته الاخرويّة و

شاغلة له عن الاشغال الالهية فتصير سبباً للحسرة و الندامة، و يظهر أنها كانت عداوة فالخليل الدنيوى يعادى خليله لذلك.

[إِلَّا الْمُتَّقِينَ] فى افعالهم و احوالهم و اخلاقهم عن الجهة الدنيوية فخلت لهم لا تكون الا لجهات اخروية و يوم القيامة يظهر اثر تلك الخلّة فيتيقن و يشاهد ان الخلّة كانت خلّة لاعداءه.

و قرأ الصادق عليه السلام هذه الآية فقال: و الله ما اراد بهذا غيركم، و عنه عليه السلام: و اطلب مواخاة الاتقياء و لو فى ظلمات الارض و ان افنيت عمرك فى طلبهم فان الله عزّ و جلّ لم يخلق افضل منهم على وجه الارض من بعد النبيين، و ما انعم الله تعالى على عبدٍ بمثل ما انعم به من التوفيق لصحبته قال الله تعالى: الا خلاء يومئذٍ بعضهم لبعضٍ عدوّ الا المتقين، و اظن ان من طلب فى زماننا هذا صديقاً بلا عيبٍ بقى بلا صديقٍ، و لما ذكر حال ذلك اليوم و شدّته بالنسبة الى المخالفين و المنافقين نادى عباده المخصوصين تلطفاً بهم و تسكيناً لخوفهم منه فقال [يَعْبَادِ] الذين ءامنوا بالولاية فانه لا يصير الانسان عبداً لله تكليفاً الا بعد قبول الولاية و لذلك بينهم بقوله الذين امنوا باياتنا (الى آخر الآية).

[لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ] فان شدّته لمن كان معرضاً عن صاحب ذلك اليوم و هو على عليه السلام.

[وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] و قد مضى فى اوّل البقرة و فى غيرها بيان اختلاف الفقرتين من هذه العبارة.

[الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا] صفة بيانية او خبر لمحذوف اى انتم الذين ءامنوا، او مبتدء خبره ادخلوا الجنة بتقدير القول، او خبره يطف عليهم و المراد بالايمان بالايات الايمان بصاحبى الولاية من حيث ولايتهم

من الانبياء و الاولياء عليهم السلام لامن حيث رسالتهم او خلافتهم للرّسالة.
[وَكَاثَرُوا مُسْلِمِينَ] اى منقادين او مسلمين بالبيعة العامّة النبويّة و
المقصود من الاتيان بالاسلام مع الايمان الاشعار بانّ كلّاً منهما غير صاحبه
فمن سمى بالمسلم بمحض البيعة العامّة فلا يسمى بالمؤمن بمحض ذلك و
ليطلب حقيقة الايمان و ما به يصدق عليه المؤمن.

[أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْوَاجُكُمْ] الموافقات لكم سواء كنّ مؤمناتٍ او
لم تكنّ فإنّ كرامة المؤمن تقتضى دخول عائلته و ازواجه و ذرّياته الجنّة بسببه.
[تُخَبَّرُونَ] الخبر بالفتح السّرور و النعمة، و الحبير كامير البرد الموشى و
الثوب الجديد، و الحبرة السماع فى الجنّة، و كلّ نعمة حسنة، و المبالغة فيما وصف
بجميلٍ و يجوز ان يكون من كلّ من تلك المواد.

[يُطَافُ عَلَيْهِمْ] التفات فيه تجديد نشاط [بِصَحَافٍ] جمع الصّحفة
بمعنى القصعة [مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوَابٍ] جمع الكوب بالضمّ كوزلا عروة له، او
لاخرطوم له.

[وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَ أَنْتُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ] فانّ النعيم الزّائل مستعقب لالم زواله و مشوّب لذّته بالم خوف
زواله و زحمة حفظه من الزّوال.

[وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] قد مضى الاية
فى سورة الاعراف مع بيان كيفية الايراث [لَكُمْ فِيهَا فِكْهُةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا
تَأْكُلُونَ] عدّ اللذائذ الاخرويّة بصورة ما يلتذّ به المدارك الحيوانيّة لكون اغلب
النّاس غير متجاوزين عن مرتبة الحيوان و الا فالملتذّ بلذّة الحضور لايلتفت الى
المأكل و المشروب و سائر ملاذّ الحيوان، و اذا عممت الأكل و الشرب و سائر
مقتضيات مدارك الحيوان عممت ملاذّ الملتذّ بلذّة الحضور ايضاً.

[إِنَّ الْمُجْرِمِينَ] كَأَنَّهُ قِيلَ: هذا للمطيعين فما للمجرمين؟- فقال: انَّ المجرمين [فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ] وقد فسَّروا باعداء آل محمد ﷺ [لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ] لا يخفف عنهم.

[وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ] متحيرون ساكتون عما في انفسهم لغاية خوفهم و حيرتهم [وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ] قد مضى فى سورة هودِ هذه الاية وانه يظن ان الالىق بسياق العبارة ان يقال: و ما نحن ظلمناهم ولكنهم ظلموا انفسهم و مضى هناك وجه كونه اليق و الجواب عنه.

[وَنَادَوْا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ] سألوا المالك ان يسأل الله موتهم لغيبتهم عن الله و عدم وصولهم اليه حتى يسألوا بأنفسهم خلاصهم بالموت عن العذاب.

[قَالَ إِنَّكُمْ مَعَكُونِ] فى العذاب لا خلاص لكم من العذاب [لَقَدْ جِئْنَاكُمْ] جواب سؤالٍ مقدَّرٍ من المالك او من الله فى مقام التعليل [بِالْحَقِّ] المخلوق به و هو المشيئة التى هى الولاية المطلقة التى هى على ﷺ بعليّته.

و القمى: هو قول الله عزَّ و جلّ: و قال يعنى بولاية امير المؤمنين ﷺ [وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ] و قال القمى: يعنى لولاية امير المؤمنين ﷺ.

[أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا] بعد حكاية مخاطبات المنافقين فى يوم القيامة خاطب نبيّه ﷺ و قال: بل أبرهم هؤلاء المنافقون من امتك امراً فى تكذيب الحقّ فلا تحزن على تعاهدهم فى مكة و غيرها ان لا يدعوا هذا الامر فى على ﷺ.

[فَإِنَّا مُبْرِمُونَ] امره او مبرمون مجازاتهم [أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ] احاديثهم التي يسرونها عن غيرهم.

[وَنَجْوَائِهِمْ بَلَى] نسمعها [وَرُسُلُنَا] اى الملائكة الموكلة عليهم. [لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ قُلْ] للذين يجعلون لله البنات او للذين يقولون: المسيح ابن الله او عزيز ابن الله، او يقولون: نحن ابناء الله [إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ] يعنى ان كان له ولد فانا اولى باظهاره و معرفته لاننى اسبق العابدين لله بحسب المرتبة، و الاسبق اولى بمعرفة اولاد المعبود و ذوى نسبه من غير الاسبق، او انا اول العابدين لذلك الولد يعنى ينبغى ان اكون اول العابدين له لتقدمى عليكم فى عبادة الله و ينبغى ان يكون المقدم فى عبادة الله مقدماً فى عبادة اولاده.

او المعنى ان كان له ولد أفانا اول العابدين؟ على الاستفهام الانكارى يعنى ان كان له ولد كنت اول الجاحدين له لا اول العابدين، او استعمل العابدين من عبدت عن الامر بمعنى انفت منه فالمعنى انا اول الانفين ان يكون له ولد.

و عن امير المؤمنين عليه السلام اى الجاحدين قال: و التأويل فى هذا القول باطنه مضاد لظاهره و قد ذكرت وجه صحته.

[سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ] الذى هو جملة ما سوى الله [عَمَّا يَصِفُونَ] تنزيه له عن الولد بما فيه برهانه فان ربوبية العرش الذى هو جملة المخلوقات تستلزم ربوبية كل جزء فرض من اجزاء العرش و ان كان له ولد كان مثله و ثانياً له لامربوباً له.

[فَذَرُهُمْ يَخْضَوْنَ] فى باطلهم [وَيَلْعَبُونَ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ وَهُوَ الَّذِى فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ] فى

السَّماءُ الَّلهُ صِلَةٌ مِنْ غَيْرِ عَائِدٍ فَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ وَهُوَ أَمَّا صَدْرُ الصَّلَةِ اِىْ هُوَ
فِى السَّماءِ اِلَهاى مَعْبُودٌ وَمُسْتَحَقٌّ لِلْعِبَادَةِ، اَوْ سُلْطَانٌ وَمُدَبِّرٌ لَامُورِ السَّماءِ،
اَوْ سَائِرُ اجْزاءِ الصَّلَةِ اِىْ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ اِلَهٌ مِنْهُ اَوْ بِصَنْعِهِ اَوْ مِنْ صَنْعِهِ.
وَ قَدْ وَرَدَ عَنْ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) اَنَّهُ قَالَ: وَ قَوْلُهُ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ
اِلَهٌ وَ فِى الْاَرْضِ اِلَهٌ وَ قَوْلُهُ وَ هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ وَ قَوْلُهُ وَ مَا يَكُونُ مِنْ
نَجْوَى ثَلَاثَةٍ اِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ فَاتِّمَّا ارَادَ بِذَلِكَ اسْتِيلَاءَ اَمْنائِهِ بِالْقُدْرَةِ الَّتِى رَكَّبَهَا
فِيهِمْ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ وَ اَنَّ فَعْلَهُمْ فَعْلُهُ، وَ هُوَ يُؤَيِّدُ الْوَجْهَ الثَّانِى وَ الْمَعْنَى
الثَّانِى لِلَايَةِ.

[وَهُوَ الْحَكِيمُ] الَّذِى اتَّقَنَ صَنْعَهُ بَحِثْ اَنَّهُ ظَهَرَ بِصُورَةِ اَمْنَائِهِ وَ
لَمْ يَعْلَمْ بِهِ اَحَدٌ بَلْ اَنْكَرُوهُ وَ اَنْكَرُوا اَمْنَاءَهُ [الْعَلِيمُ] الَّذِى يَعْلَمُ كَيْفِيَّةَ اخْفَاءِ
اِلَهْتِهِ بَحِثْ لَا يَشْعُرُونَ بِهَا بَلْ يَنْكَرُونَهَا.

[وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا]
فَيْكْفِ لَا يَكُونُ الْهَاءُ فِيهِمَا اَوْ لَا يَكُونُ مِنْهُ اِلَهٌ فِيهِمَا [وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ]
الَّتِى هِىَ بِخَرَابِئِهَا لَا عِنْدَ غَيْرِهِ وَ لِذَلِكَ تَرَاهُمْ غَافِلِينَ عَنِ السَّاعَةِ لَا هِىَ عَنْهَا
شَاغِلِينَ بَلْ لَا يَنْفَعُهُمْ فِيهَا وَ مَا لَهُمْ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ وَ لَيْسَ عِلْمُهَا
عِنْدَكَ؟! وَ قَدْ مَضَى فِى سُورَةِ الْاَعْرَافِ وَ فِى غَيْرِهَا وَجْهٌ اِنْحِصَارِ عِلْمِ السَّاعَةِ
بِهِ تَعَالَى وَ اَنَّ مَنْ يَعْلَمُ مِنَ الْخُلَفَاءِ ذَلِكَ فَهَمَّ فِى ذَلِكَ الْهَيْئُونَ لَا بَشَرِيَّونَ.

[وَ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] يَعْنِى اَنْكُمْ تَكُونُونَ فِى الْحَالِ فِى الرَّجُوعِ اِلَيْهِ عَلَى سَبِيلِ
الِاسْتِمْرَارِ وَ اِنْ كُنْتُمْ غَافِلِينَ عَنْ ذَلِكَ الرَّجُوعِ فَاحْذَرُوا مِنْ مَخَالَفَتِهِ.

[وَ لَا يَمْلِكُ الَّذِى يَدْعُونَ] مِنَ الْاَصْنَامِ وَ الْكُوكَبِ وَ مِنَ الْجِنِّ وَ
الشَّيَاطِينِ اَوْ مِنْ اَئِمَّةِ الضَّلَالَةِ [مِنْ دُونِهِ] اِىْ مِنْ دُونِ اِذْنِ اِلَهِهِ، اَوْ حَالِ كُونِهِمْ
غَيْرِ اِلَهِهِ، اَوْ مِنْ دُونِ عَلِيِّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فَانَّ الْكُلَّ لَا يَمْلِكُونَ [الْشَّفَعَةَ] فَكَيْفَ

بِمَالِكِيَّتِهِ شَيْءٌ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.

[إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ] استثناءً متّصل ان اريد بالَّذين يدعون مطلق المعبودات من المسيح والعزیز والملائكة والاصنام والكواكب والائمة الباطلة، و ان اريد الاصنام فلاستثناء منقطع، هذا اذا كان المستثنى منه فاعل يدعون و كان المراد بالَّذين يدعون الّذين يدعون الخلق بلسانهم او بحالهم و خلقتهم الى انفسهم، و ان كان المراد بالَّذين يدعون التّابعين الّذين يعبدون الاصنام وغيرها فلاستثناء من المفعول المحذوف و مفرّغ، و قيل: ان النّضر بن الحارث و نفرأ من قريش قالوا: ان كان ما يقوله محمّد ﷺ حقاً فنحن نتولّى الملائكة و هم احقّ بالشفاعة لنا منه، فنزلت، و المعنى الّا لمن شهد بالحقّ اى الولاية فيكون الاستثناء مفرّغاً.

[وَهُمْ] اى الّذين يدعون [يَعْلَمُونَ] انّهم لا يملكون الشّفاعه، او الّذين يشهدون بالحقّ يعلمون الحقّ لا ان يكون شهادتهم مخالفة لما فى قلوبهم. [وَلَسِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ] لاعترافهم بانّ االهتهم ما خلقوا شيئاً من ذلك.

[فَأَتَى يُوفُكُونَ] مع هذا الاقرار [وَقِيلَ] اى قول الرّسول، و قرئ قال الرّسول.

و قرئ قيله بالجرّ عطفاً على السّاعة، و بالتّصّب عطفاً على سرّهم، او على محلّ السّاعة، او بتقدير فعلٍ من لفظه اى قال الرّسول ﷺ قيله، و بالرفع مبتدأ خبره. [يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ] او الخبر محذوف اى قيله يا ربّ مسموع لنا [فَمَا ضَفَحَ عَنْهُمْ] اى اعرض او طهر القلب عنهم.

[وَقُلْ سَلَامٌ] مداراةً او متاركةً لاحتية [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] تهديدٌ لهم بسوء العاقبة و سوء المجازاة.

سُورَةُ الدَّخَانِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَهِيَ تَسَعُ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَحْمَ وَ الْكِتَابِ وَ الْمُبِينِ] الظَّاهِرُ أَوِ الْمَظْهَرُ فَضْلٌ مِنْ نَزَّلَ عَلَيْهِ، أَوْ صَدَقَهُ، أَوْ ظَاهِرُ الْمَعْنَى، أَوْ ظَاهِرُ الْآثَارِ.

[أَنَا أَنْزَلْنَاهُ] مِنْ مَقَامِهِ الْعَالِيِّ الَّذِي هُوَ مَقَامُ الْمَشِيَّةِ، أَوْ مَقَامِ الْأَقْلَامِ الْعَالِيَةِ، أَوْ مَقَامِ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ.

[فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ] هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَ قَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ كَيْفِيَّةُ نَزُولِ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ نَزُولُهُ فِي مَدَّةِ ثَلَاثٍ وَ عَشْرِينَ سَنَةً عِنْدَ قَوْلِهِ: شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ

[إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ].

اعْلَمْ، أَنَّ مَرَاتِبَ الْعَالَمِ بَوَاجِهُ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ، وَ بَوَاجِهُ سَبْعُونَ الْفَأْ، بَوَاجِهُ سَبْعَ، وَ بَوَاجِهُ سِتٌّ، وَ كُلُّ مَرْتَبَةٍ دَانِيَةٍ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَرْتَبَةِ الْعَالِيَةِ تَسْمَى لَيْلًا لِاخْتِلَاطِهَا بِظُلْمَةِ الْإِمْكَانِ وَ ظُلْمَةِ الْكَثْرَةِ وَ الْفَرْقِ أَكْثَرَ مِنَ الْمَرْتَبَةِ الْعَالِيَةِ. كَمَا أَنَّ الْمَرْتَبَةَ الْعَالِيَةَ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَرْتَبَةِ الدَّانِيَةِ تَسْمَى يَوْمًا، وَ لِذَلِكَ تَرَى التَّعْبِيرَ عَنِ الْمَرَاتِبِ فِي الْآيَاتِ وَ الْإِخْبَارِ فِي النَّزُولِ بِاللَّيَالِيِ وَ فِي الصُّعُودِ بِالْأَيَّامِ لِاعْتِبَارِ الْمَنْزِلِ إِلَيْهِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَنْزِلِ مِنْهُ الَّذِي هُوَ الْمَرْتَبَةُ الْعَالِيَةُ وَ الْعُلْيَا وَ اعْتِبَارِ الْمَصْعُودِ إِلَيْهِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَصْعُودِ مِنْهُ الَّذِي هُوَ الْمَرْتَبَةُ الدَّانِيَةُ وَ الدُّنْيَا.

وَ أَنَّ عَالَمَ الْمِثَالِ مِنَ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ مِثْلُ الْخِيَالِ مِنَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ فَكَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ كُلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَفْعَلَهُ يَتَصَوَّرُهُ أَوَّلًا بِنَحْوِ كُلِّ فِي مَقَامِ الْعَقْلِ ثُمَّ يَنْزِلُهُ عَنْ مَقَامِ

العقل الى مقام الخيال فيقدّر قدره و بتصوّر خصوصيّاته و مشخصاته.

ثمّ ينزّله بتوسّط القوى المحرّكة و تحريك الاعضاء الى الخارج كذلك كان فعل الله و حال الخيال الكلّي فانّ الله اذا اراد ان يفعل فعلاً ينزّله من عرش المشيئة الى العقول الكلّية و النفوس الكلّية اللّتين يعبرّ عنهما بالاقلام و الالواح الكلّية ثمّ منهما الى عالم المثال و ما لم يصل الامر الى عالم المثال كان بسيطاً مجملاً غير ممتازٍ بحسب الوجود العلميّ بعضه من بعضٍ و كان موجوداً بوجودٍ واحدٍ بسيطٍ.

و في عالم المثال يصير متفرّقاً ممتازاً بعضه من بعضٍ كما يكون الامر في خيال الانسان كذلك.

فانّ المرید للدّار يتصوّر اولاً داراً كليّاً فاذا تنزّلت الى مقام الخيال يتصوّرّها بصورة جزئية مربّعة متساوية الاضلاع او مربّعة طولانيّة او غير ذلك مشتملة على بيوتٍ ممتازةٍ بعضها عن بعضٍ، و مشتملة على مشخصاتها من مكانها و زمانها و غير ذلك من مشخصاتها.

و قد ينفسخ عزمته لتلك الدّار الموصوفة بالمشخصات فيمحوها عن خياله و يتصوّر غيرها، و قد يتردّد في تعمير هذه الدّار و دارٍ اخرى بنحو آخر، كما انّ البداء و التّردّد و المحو و الاثبات المنسوب الى الله يكون من هذا القبيل و في هذا العالم كما مضى الاشارة اليه في سورة المؤمن.

فالامر المحكم الّذي لا يتطرّق البطلان و المحو و الاثبات و النّسخ و التّشابه اليه يتنزّل من عالم الامر الّذي لا يكون فيه وجود ممتاز عن وجودٍ و لا يكون فيه نقص و شرّ و بطلان و محو الى عالم المثال الّذي يفرق فيه كلّ امر من آخر و يتطرّق المحو و الاثبات و البطلان اليه.

و يتطرّق التّشابه الّذي هو عدم ثبات المعنى و تطرّق النّسخ و

المحو اليه و هو ليلة القدر الّتى ليست لملك بنى اميّة.

وكلّما يوجد فى هذا العالم لابدّ و ان ينزل من عالم العقول و النفوس الى ذلك العالم و يقدرّ قدره فيه ثمّ يظهر فى هذا العالم.

كما انّ كلّما يظهر على الاعضاء لابدّ و ان ينزل من العقل الى الخيال فيقدرّ قدره، ثمّ يظهر على الاعضاء و لما كانت النفوس كلّيّة كانت او جزئيّة متّحدة مع فاطمة عليها السلام فى مقامها التّازل و مظهرأ لها(س) جاز تفسير ليلة القدر بها.

كما عن الكاظم عليه السلام حين سألّه نصرانيّ عن تفسير هذه الآية فى الباطن، فقال: امّا حم فهو محمّد صلى الله عليه وآله و هو فى كتاب هود الذى انزل اليه و هو منقوص الحروف.

و امّا الكتاب المبين فهو امير المؤمنين علىّ عليه السلام و امّا اللّيلة ففاطمة عليها السلام، و امّا قوله فيها يفرق كلّ امر حكيم يقول يخرج منها خير كثير فرجل حكيم، و رجل حكيم، و رجل حكيم (الى آخر الحديث).

و عن الباقر عليه السلام و الصادق عليه السلام ٧ و الكاظم عليه السلام اى انزلنا القرآن و اللّيلة المباركة هى ليلة القدر انزل الله سبحانه القرآن فيها الى البيت المعمور جملةً واحدة ثمّ نزل من البيت المعمور على رسول الله صلى الله عليه وآله فى طول عشرين سنةً.

و عن الباقر عليه السلام قال: قال الله عزّ و جلّ فى ليلة القدر فيها يفرق كلّ امر حكيم قال ينزلها فيها كلّ امرٍ حكيمٍ و المحكم ليس بشيئين انّما هو شىء واحد فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله و من حكم بامرٍ فيه اختلاف فرأى أنّه مصيبٌ فقد حكم بحكم الطّاغوت، أنّه لينزل فى ليلة القدر الى ولى الامر تفسير الامور سنة سنة يؤمر فيها فى امر نفسه بكذا و

كذا، و في امر الناس بكذا و كذا.

و أنّه ليحدث لولّي الامر سوى ذلك كلّ يوم علم الله الخاصّ و المكنون العجيب المخزون مثل ما ينزل في تلك اللّيلة من الامر ثمّ قرأ: و لو أنّ ما في الارض من شجرة اقلام (الآية).

و الغرض من نقل هذا الخبر بيان قوله ﷺ فمن حكم بما ليس فيه اختلاف (الى قوله) فقد حكم بحكم الطّاغوت؛ لأنّه يظنّ في بادى الامر أنّ في حكم الائمة ايضاً اختلافاً، لأنّه ما من مسألة ألا و فيها اخبار متخالفة او متضادة او متناقضة صادرة عنهم.

و قد ذكر صاحب التهذيب رحمه الله في أوّل التهذيب: «ذاكرني بعض الاصدقاء ايّده الله ممّن اوجب حقّه باحاديث اصحابنا ايّدهم الله و رحم السلف منهم و ما وقع فيها من الاختلاف و التّباين و المنافاة و التّضادّ حتّى لا يكاد يتفق خبرٌ ألا و بازائه ما يصادّه و لا يسلم حديثٌ ألا و في مقابلته ما ينافيه حتّى جعل مخالفونا ذلك من أعظم الطّعون على مذهبنّا.

و تطرّقوا بذلك الى ابطال معتقدنا، و ذكروا أنّه لم يزل شيوخكم السلف و الخلف يطعنون على مخالفيتهم بالاختلاف الذي يدينون الله به و يشنّعون عليهم بافتراق كلمتهم في الفروع و يذكرون أنّ هذا ممّا لا يجوز ان يتعبّد به و الحكيم و لا ان يبيح العمل به العليم به العليم و قد وجدناكم اشدّ اختلافاً من مخالفيتكم و اكثر تبايناً من مباينيتكم.

و وجود هذا الاختلاف منكم مع اعتقادكم بطلان ذلك دليلٌ على فساد الاصل حتّى حصل على جماعة ممّن ليس لهم قوّة في العلم و لا بصيرة بوجودة النّظر و معانى الالفاظ الشّبهة، و كثير منهم رجع عن اعتقاد الحقّ لما اشتبه عليه الوجه في ذلك و عجز عن حلّ الشّبهة فيه، سمعت شيخنا

اباعبدالله ايده الله يذكر انّ ابالحسن الهادوني العلويّ كان يعتقد الحقّ و
يدين بالامامة فرجع عنها لما التبس عليه الامر في اختلاف الاحاديث و ترك
المذهب و دان بغيره لما لم يتبيّن له وجوه المعانى فيها، و هذا يدلّ على أنّه
دخل فيه على غير بصيرةٍ و اعتقد المذهب من جهة التقليد.

و تحقيق ذلك انّ مراتب الرّجال متفاوتة في الدّين فانّ للايمان عشر
درجات و لكلّ درجة عشرة اجزاء، فمنهم من يكون على جزءٍ من اجزاء
الدّرجة الاولى، و منهم من يكون على جزئين و منهم من يكون على الدّرجة
الثّانية بأجزائها وهكذا و لوذهب تحمل صاحب الدّرجة الاولى على الدّرجة
الثّانية اهلكته كما اشير اليه في الاخبار، و صاحب كلّ درجة له حكمٌ غير
حكم صاحبه كما حقّقنا ذلك في سورة البقرة عند تحقيق النّسخ في قوله
تعالى: ما ننسخ من آيةٍ (الآية).

فمن لم يكن له بصيرة بمراتب الرّجال و باختلاف احوالهم لا يحكم
بحكمٍ آلا و يتطرّق اليه الاختلاف بحسب اعتقاده، فانّه كما يظنّ انّ هذا حكم
هذا الرّجل يجوز ان يكون حكمه غير هذا.

و هذا معنى قوله ﷺ من حكم بامرٍ فيه اختلاف يعنى بحسب اعتقاده
فراى أنّه مصيبٌ حكم بحكم الطّاغوت لانّ حكم هذا الحاكم ليس آلا من رأيه
المنسوب الى انانيّته لامن حكم الله، و من كان بصيراً بمراتب الرّجال و
بصيراً بالاحكام و بكيفيّة تعلّقها بالرّجال بحسب مراتب ايمانهم لا يحكم آلا
عن اراءة الله كيفيّة تعلّق الاحكام بالرّجال و لا يحكم عن قياسٍ و رأيٍ و
لا يكون في حكمه هذا اختلاف بمعنى أنّه لا يجوز ان يكون حكمٌ مخالفٌ
لهذا الحكم يخلفه لانّه حكم عن رؤيةٍ لاعن رأيٍ و قياسٍ.

و لما كان مراتب الرّجال و درجاتها في الايمان غير متناهية

فالاحكام ايضاً تكون غير متناهية، و ربّما يكون لشخص واحد بحسب توارّد احوالٍ مختلفة عليه احكام متخالفة متواردة عليه، و وجه اختلاف الاخبار فى الاحكام ليس محض التّقيّة و لامحض اختلاط الا كاذيب و الاغلاط بها بل كان عمدة وجه اختلاف الاخبار اختلاف احوال الرّجال، و لولا اختلاف الاخبار فى المسألة الواحدة بالنسبة الى اشخاصٍ عديدةٍ كان ينبغى ان يترك المذهب لانّ اختلافها كذلك ينبغى ان يصير سبباً للخروج من المذهب كما قاله الشّيخ رحمه الله فى التّهذيب.

[أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا] تفخيم لذلك الامر الحكيم و هو تميز عن نسبة الحكيم الى ضمير الامر، او حال ممّا يجوز ان يكون حالاً منه، او منصوبٌ بفعلٍ محذوفٍ تقديره اعنى امراً من عندنا، او مفعولٌ له ليفرق اى لكونه مأموراً من عندنا، او مفعول مطلق لفعله المحذوف.

[إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] بدل من إِنَّا كُنَّا منذرين او تعليل لقوله تعالى: فيها يفرق كلّ امرٍ حكيمٍ يعنى فيها يفرق كلّ امرٍ حكيمٍ لانّ من عادتنا ارسال الرّحمة، او من عادتنا ارسال الرّسل و لازم ارسال الرّسل تفريق الامر الحكيم فى ليلة القدر و رحمة مفعول به او مفعول له، و وضع من ربك فى موضع الضمير للاشعار بانّ ربوبيّته تقتضى ذلك.

[إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لاسمى سواه فيسمع اقوال العباد بالسنتهم القالّية و الحالّية و الاستعداديّة [الْعَلِيمُ] لاعليم سواه فيعلم ما يسألونه بالسنتهم القالّية و الحالّية و مقتضى ربوبيّته و سماعه و علمه بما يصلح السائل و ما يفسده ان يرسل رسولاً و ينزل احكاماً بحسب مسؤل العباد.

[رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ] قرئ بالرفع خبراً بعد خبراً و خبراً لمحذوفٍ، او مبتدء خبره لا آله الا هو او يحيى و يميت او ربكم و ربّ

ءَابَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ [وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ] علمتم ذلك.
 [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُخْبِي وَيُخْشِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ] و
 لكن ليس لهم يقين [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ] بالدين و يجعلونه آله
 اشتغال خيالهم و اطمينانه.

[فَإِذَا تَقَبَّ] اى فانتظر مراقباً لهم [يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ
 يَغْشَى النَّاسَ] يحيط الدخان او اليوم بسبب الدخان بالناس [هَذَا عَذَابٌ
 أَلِيمٌ] جوابُ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: ما هذا الدخان؟ - فقال: هذا عذابُ اليمِّ او حالٌ
 بتقدير القول من الله، او من الملائكة، او من الناس.

اعلم، انّ وقت الاحتضار يُرى دخان من الباطن بين السماء و الارض و لذلك
 ورد انّ الدخان من اشراط الساعة فانه روى انّ اَوَّلَ آيَاتِ السَّاعَةِ الدَّخَانُ وَ نزول
 عيسى عليه السلام و نار تخرج من قعر عدن ايّين^(١) تسوق الناس الى المحشر.

قيل: و ما الدخان؟ فتلا رسول الله ﷺ هذه الآية و قال: يملأ ما بين
 المشرق و المغرب يمكث اربعين يوماً و ليلة، اما المؤمن فيصيبه كهيئة
 الزكّام و اما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه و اذنيه.

و قيل: انّ رسول الله ﷺ دعا على قومه لما كذّبوه فاجدبت الارض و
 المراد بيوم تأتى السماء بدخانٍ مبينٍ ذلك القحط فانّ الجائع يرى بينه و
 بين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره.

اولانّ الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار وكثرة الغبار، اولانّ العرب يسمي
 الشّرّ الغالب دخاناً و كان قحطهم بحيث اكلوا جيف الكلاب و عظامها.
 [رَبَّنَا اكْشِفْ] حال او جوابُ لسؤالٍ مقدّرٍ [عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ]

بك او برسولك او بخليفته او باليوم الآخر.

[أَنِّي لَهُمُ الذِّكْرَى] جوابُ سؤالٍ مقدّرٍ، او حالٌ بتقدير القوال [وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ] ظاهر الصدق او مظهرٌ لصدقه.

[ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ] يعلمه ما يقول غلامٌ اعجميٌ لبعض ثقیف [مَجْنُونٌ] یعنی لم یکن براهین صدق الرسول ﷺ باقلّ من معاینتهم فکما تولّوا عنه مع براهینه یتولّون بعد ذلك ایضاً مع معاینتهم یعنی أنّ بعضهم قالوا: هو معلّم، و بعضهم قالوا: هو مجنونٌ بعد ما رأوا منه شبه الغشی حين نزول الوحي.

[إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ] جوابٌ لسؤالهم [قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ] الى الانكار ان كان المراد عذاب القحط و قد رفع القحط و عادوا الى الانكار كما قيل، او المعنى إِنَّا كَاشِفُوا عَذَابِ الْمَوْتِ و عَذَابِ الدَّخَانِ قَلِيلًا لَّأَنْكُمْ عَائِدُونَ لينا ان كان المراد عذاب الاحتضار.

[يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى] ای يوم القيامة او يوم بدرٍ [إِنَّا مُنْتَقِمُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا] و ابتلينا [قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ] بانواع العذاب التسعة [وَ جَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ] ای کریم الاخلاق و الافعال، او کریم الاصل و الآباء، لانه كان من اولاد الانبياء ﷺ، او کریم عندالله.

[أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ] ای جاءهم بهذه الرسالة التي هي قوله: أدّوا التي بنى اسرائيل على ان يكون عباد الله مفعولاً به، او أدّوا التي اماناتكم التي هي وديعة من الله عندكم من الاستعدادات المودعة فيكم للترقي الى الله و يكون عباد الله حينئذٍ منادی.

[إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ وَ أَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ] بالاستعلاء على خليفة [إِنِّي أَنبِئُكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] لصدقي و هو يده و عصاه، فلمّا قال ذلك

تَوَعَّدُوهُ بِالْقَتْلِ وَالرَّجْمِ كَمَا قِيلَ.

فَقَالَ [وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ] بالحجارة، و قيل: بالشتّم [وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي] و لم تصدّقوني فلا تؤذوني فإنّ ايذاي موجبٌ لعذابٍ اليمِّ لكم لا مدفع عنه قال ذلك رحمةً عليهم.

[فَاعْتَزِلُونِ فِدَعَا رَبِّهِ] بعد ما بالغ غاية جهده في نصّحهم و مضى على ذلك سنون و ابتوا مراراً و كانوا كلّما ابتلوا و عدوه بارسال بنى اسرائيل و ترك استعبادهم و بالايمان به، و كلّما نجوا من العذاب نقضوا عهدهم، فلمّا رأى أنّه لا ينفع فيهم النّصح و لا الابتلاء دعا ربّه.

[أَنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ] تعريض بعذابهم و هلاكهم و لذلك قال: دعا ربّه [فَأَسْرِ] يعنى فأجبناه الى مسؤله و اردنا اهلاكم فقلنا له أسر [بِعِبَادِي] يعنى بنى اسرائيل.

[لِيَلَّا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ] يتّبعكم القبطيّون [وَ أَتْرُكِ الْبَحْرَ هَوًّا] اى ساكناً على هيئته الّتى عبرته و لا تضر به بعضاك حتّى ينطبق على الطّرق الّتى عربتها و اتركه مفتحاً و سيعاً حتّى يطمع فرعون و قومه للدّخول.

و قيل: لمّا قطع موسى البحر عطف ليضرب البحر بعصاه ليلتئم و خاف ان يتّبعه فرعون و جنوده.

ف قيل له: و اترك البحر و هوّاً اى كما طريقاً يابساً، و الرّهو السّير السّهل و المكان و المرتفع و المنخفض.

[أَنَّهُمْ جُنُودٌ مُّعْرَقُونَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن علّة الحكم او عن حالهم [كَمْ تَرَكُوا] جوابٌ لسؤالٍ آخر كأنّه قيل: فما فعل بهم؟ - و ما صار حالهم؟

فقال: كم تركوا [مِنْ جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ مَقَامٍ كَرِيمٍ وَ نَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ] اى متماز حين ءاتين بظرافة الكلام او متلذّذين

[كَذَلِكَ] كانوا و الامر كذلك او حالكونهم ثابتين كذلك.

[وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ] هم بنو اسرائيل [فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ] تمثيل لعدم الاعتناء بهلاكهم فانه مثل في العرب و العجم لا ابتلاء قوم ببلية و لم يكن اعتناء بهم و ببلاتهم.

عن امير المؤمنين عليه السلام انه مرّ عليه رجلٌ عدوّ لله و لرسوله فقال: فما بكت عليهم السماء و الارض و ما كانوا منظرين ثم مرّ عليه الحسين عليه السلام ابنه فقال: لكن هذا لتبكينّ عليه السماء و الارض، قال: و ما بكت السماء و الارض ألا على يحيى بن زكريّا عليه السلام و على الحسين بن عليّ عليه السلام، و في خبر فما بكأوها؟ - قال: كانت تطلع حمراء و تغيب حمراء.

و في خبر: بكت السماء على الحسين عليه السلام اربعين يوماً بالدم.
[وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ] هو استعبادهم و امر القبطيّ لهم بحمل الطين على السلايم مع انهم كانوا في القيود و قتل ابنائهم و استحياء نسائهم.

[مِنْ فِرْعَوْنَ] بدل نحو بدل الاشتمال [اِنَّهُ كَانَ عَالِيًا] مسلطاً على ارض مصر [مِنَ الْمُسْرِفِينَ] و لَقَدْ اخْتَرْنَاَهُمْ عَلَى عِلْمٍ حال عن الفاعل او المفعول [عَلَى الْعَالَمِينَ] على عالمي زمانهم.

[وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ] كفلق البحر و تظليل الغمام و ايتاء المنّ و السّلوى [مَا فِيهِ بَلَاءٌ] اى نعمة او اختبار [مُبِينٌ] او المعنى ءأتينا فرعون و قومه من الآيات الدّالة على صدق موسى عليه السلام فى رسالته و صدقه فى ايتاء العذاب او ءأتينا القبطيّين و السّبطيّين من الآيات ما فيه اختبار و نعمة ظاهرة.

[إِنَّ هَؤُلَاءِ] قريش بعد ذكر قصّة قوم فرعون لتهديد قريش ذكر حال

قريش بنحو كونها جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ [يَقُولُونَ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى] اى ان الموتة، او ان الفتنة، او ان العقابة و نهاية الامر ألا موتنا الاولى انكاراً للمعاد.

[وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ] معادين مبعوثين [فَأُتُوا بِآبَائِنَا] الميّتين بالموتة الاولى [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى وعد الاعداء و الثواب و العقاب، جعلوا الاعداء و البعث فى الآخرة و الانتهاء عن الدنيا فى الدنيا، فقاوسا قياساً سقيماً و لم يدروا ان صار بالفعل لا يمكن ان يصير بالقوة، و الاعداء فى الدنيا لا تكون ألا يجعل ما بالفعل بالقوة، و اما الرجعة الى الدنيا التى ذكرت فى الاخبار بنحو الاجمال و قال بها الفقهاء رضوان الله عليهم و احياء الاموات الذى نسب الى الاكابر فهى ليست بجعل ما بالفعل بالقوة و انما هى توسعة من الكامل فى وجود الميّت.

[أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعَ] تبع اسم لملك اليمن و لا يسمّى بهذا الاسم الا لمن كان حميرياً و التبابعة جمعه و سمى تبعاً لكثرة اتباعه او لاتباعه سائر ملوك اليمن، و تبع هذا هو الذى سار بالجيوش و أتى سمرقند فهدمها ثم بناها.

و قيل: بناها أولاً و كان اذا كتب، كتب باسم الذى ملك برّاً و بحرّاً وضحاً و ريحاً.

و عن النبى ﷺ: لا تسبوا تبعاً فانه كان قد اسلم و لذلك ذمّ قومه و لم يذمه.

و قيل: قال للاوس و الخزرج: كونوا ههنا حتى يخرج هذا النبى ﷺ اما أنا لو ادر كته لخدمته و خرجت معه.

[وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] كقوم نوح و عاد و ثمود يعنى انهم كانوا

احسن احوالاً بحسب الدنیا منهم، كانوا اقوى قوّةً و اكثر اموالاً و اولاداً و اطول اعماراً و كذلك [أَهْلَكْنَاهُمْ] بكفرهم و هؤلاء اخس احوالاً منهم و اشدّ كفراً فكيف نفعل بهم؟!

[أَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ] حتّى نكون نلعب بخقلهم و لانتعرض بهم و ثوابهم و عقابهم [مَا خَلَقْنَا هُمَا] و ما بينهما.

[الْأَبَاحُ] الذى هو الولاية المطلقة التى بها حقّة كلّ ذى حقّ فاذا كان خلقهما و خلق نتائجهما بالحقّ فلا تكون تؤل الى باطلٍ او تصير باطلةً. [و لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم علم اصلاً بل كان مالهم من صورة العلم جهلاً مشابهاً للعلم و لذلك تراهم اعداء لاهل العلم او لا يعلمون انّ ذلك كذلك.

[إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ] اى يوم القيامة [مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ] فنفصل هناك بين المحقّ و المبطل و العالم و الجاهل المشابه للعالم. [يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً] اى شيئاً من الاغناء او شيئاً من عذاب الله [و لَهُمْ يُنْصَرُونَ] اى لا ينصرهم بعد ابتلائهم مواليهم و لا غير الموالى.

[إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ] استثناء من مولى الاول او الثانى او من مرفوع ينصرون، و من رحمه الله منحصر بمن قبل الولاية بالبيعة الخاصة، او من قبل الولاية حال حضور على عليه السلام وقت الاحتضار.

[أَنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] تعليل لعدم اغناء الموالى و عدم النصرة [الرَّحِيمُ] تعليل لشفاعة من رحمه الله.

عن الصادق عليه السلام: و الله ما استثنى الله عزّ ذكره باحدٍ من اوصياء

الانبياء ﷺ و لا اتباعهم ما خلا امير المؤمنين ﷺ و شيعته فقال فى كتابه و قوله الحقّ: يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً و لاهم ينصرون الا من رحم الله يعنى بذلك علياً ﷺ و شيعته.

[اِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْاِثِمِ] قد مرّ بيان شجرة الزَّقُّوم فى سورة الصّافات [كَالْمُهْلِ] المهل اسم لجميع معدنيّات الجواهر كالفضّة و الحديد و نحوهما، و القطران الرّقيق و ما ذاب من صفر او حديد، و الزّيت او درديّه او رقيقه، و السّم و القيح و صديد الميت.

[يَغْلَى فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْحَمِيمِ] الماء الحارّ المنتهى فى الحرارة [خُذُوهُ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّر، او حالٌ بتقدير القول اى يقال للزّبانية خذوه. [فَاعْتَلَوْهُ] عتله جرةً عنيماً [اِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ] اى وسطها [ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ] اى من الماء الحارّ غاية الحرارة و اضافة العذاب للاشارة الى انّ المنظور من صبّ ذلك الماء عذابه به قائلين [ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] يعنى يقال ذلك له استهزاءً.

روى انّ ابا جهل قال لرسوله الله ﷺ: ما بين جليلها اعزّ ولا اكرم منّى، فيعيّر بذلك فى النّار.

[اِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ] تشكّون او تجادلون [اِنَّ الْمُتَّقِينَ فى مَقَامٍ اَمِينٍ] صاحبه من الشّرور و الآفات [فى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ اسْتَبْرَقٍ] السندس الرّقيق من الحرير، و الا سترق الغليظ منه [مُتَقَابِلِينَ] فانّ التّقابل اشرف انواع المجالسة.

[كَذَلِكَ] قد مضى هذا اللفظ قبيل هذا [وَ زَوْجَانَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ] الحوراء مؤنّث احور الابيض، و العيناء مؤنّث اعين عظيم العينين. [يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ] يدعون كلّ انواع الفاكهة فى كلّ زمانٍ

لا اختصاص بشيءٍ منها بزمانٍ و لا مكانٍ دون مكانٍ [أَمِينٍ] من الآفات و الشرور.

[لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَ وَقِيَهُمْ عَذَابُ
الْجَحِيمِ فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] للخلاص من المكاره و
الفوز بما ليس فيه شوب تعبٍ و لا خوف زوالٍ.

[فَاتِمًا يَسْرِنَاهُ] اى القراء أن او ما ذكر من الجنان و نعيمها او فضل
ولاية عليٍّ عليه السلام و قرأناها [بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فَارْتَقِبْ] فانتظر ما
وعدناهم من العذاب [أَنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ] لِحلول النِّقْمَةِ بك او انهم مثل من
يرتقب امراً يرتقبون ما تذكر لهم من العذاب.

سُورَةُ الْجَاثِيَةِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَ قِيلَ: الْآءَايَةُ: قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا، سَبْعٌ وَ ثَلَاثُونَ ءَايَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ] قَدَمْضَى مَكْرَرًا أَنَّ فِي خَلْقَةِ كُلِّ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ءَايَاتٌ عَدِيدَةٌ مِنْ كَوَاكِبِ السَّمَاءِ وَ كَيْفِيَّةِ حَرَكَاتِهَا الْمُتَنَاسِقَةِ وَ مَزَاجِهَا وَ تَأْثِيرَاتِهَا الْغَرِيبَةِ.

وَ مِنْ كَوْنِ الْأَرْضِ بَسِيطَةً سَاكِنَةً لَا يَغْمُرُ فِيهَا الرَّجُلُ، وَ لَيْسَتْ بِصَلْبَةٍ حَتَّى لَا يُمْكِنَ التَّصَرُّفُ فِيهَا بِالزَّرْعَاتِ وَ الْعِمَارَاتِ وَ أَجْرَاءِ الْقَنَوَاتِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ.

وَ فِي أَزْدَوَاجِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ تَأْثِيرِ السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِيهَا فِي الْأَرْضِ وَ تَأْثَرِ الْأَرْضِ وَ مَا فِيهَا مِنْهَا إِيضًا ءَايَاتٌ، وَ فِي خَلْقَةِ كُلِّ مِنْ مَوَالِيدِ الْأَرْضِ بَحِثٌ يَطْلُبُ كَمَالَ نَوْعِهِ وَ يَفْرِّ مِمَّا يُضَرُّ بِذَاتِهِ وَ كَمَالِهِ وَ بَحِثٌ يَتَهَيَّؤُ لَهُ وَ يَجْتَمِعُ فِيهِ أَسْبَابُ تَحْصِيلِ كَمَالِهِ الْمَفْقُودِ وَ حِفْظِ كَمَالِهِ الْمَوْجُودِ ءَايَاتٌ عَدِيدَةٌ لَكِنْ كُلُّ ذَلِكَ ءَايَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ الْبَائِعِينَ الْبَيْعَةَ الْعَامَّةَ وَ الْخَاصَّةَ، أَوْ لِّلْمُذَعْنِينَ الْمُتَقَادِينَ الَّذِينَ اقْوَا السَّمْعَ لَاللِّغَافِلِينَ الْمُعْرِضِينَ.

[وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ مَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ] أَيْ مِنْ ذِي رُوحٍ يَكُونُ لَهُ حَرَكَةٌ [ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ] غَيْرِ الْأَسْلُوبِ أَشْعَارًا بَأَنَّ مِنْ حَصَلِ لَهُ الْيَقِينَ لَا يَكُونُ يَقِينُهُ إِلَّا فِي أَزْدِيَادٍ وَ حَصُولٍ عَلَى التَّدْرِيجِ.

فَإِنَّ صَاحِبَ الْيَقِينِ هُوَ الَّذِي يَكُونُ لَهُ قَلْبٌ وَ لَيْسَ إِلَّا مِنْ بَايَعِ الْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ وَ اشْتَغَلَ بِنَفْسِهِ وَ وَجَدَ بَوْجْدَانَهُ ءَأَثَارَ عَمَلِهِ.

و من صار كذلك يزداد يقينه العلمى و الوجدانى الى ان حصل له اليقين الشهودى و اليقين التَّحَقُّقِى، و لما كان آيات خلق الانسان و خلق سائر الدَّوَابِّ بالنسبة الى آيات السَّمَاوَاتِ و الارض اخفى منها لا بد و ان يكون للمؤمن يقينٌ بآثار ايمانه حتى يدرك آيات خلقه الانسان خصوصاً آيات الانفس.

فان ادركها لا يكون الا بعد الاشتغال بالنفس و وجدان صفات النفس رذائلها و خصائلها و اليقين بآثار الاعمال و ضرر الرذائل و نفع الخصائل، و الا بعد اليقين بآثار صفات الله تعالى و وجداءنهافى وجوده.

[وَ اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ] اى اختلاف الليل و النهار الطَّبِيعِيِّين بتعاقبهما، و بالبرودة و الحرارة و بالزيادة و النقص و بالظلمة و الاضاءة. و كذلك اختلاف عالم الطَّبع و عالم المثال و السَّقم و الصَّحَّة و الغم و السَّرور و غير ذلك من مصاديق الليل و النهار.

[وَ مَا اَنْزَلَ اللهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ] من اسباب رزق من الامطار و اشعة الكواكب و برودة الهواء و برودة الليل و حرارة النهار او من رزق انسانى من الكمالات النَّفْسَانِيَّة الَّتِى تنزل من سماء العقول و النَّفوس. و أتى بِالرَّزْقِ منكرّاً تحقيراً بالنسبة الى الرِّزْقِ الجَسَمَانِىّ و تفخيماً بالنسبة الى الرِّزْقِ الانسانى.

[فَأَحْيَا بِهِ] اى باسباب الرِّزْقِ الجَسَمَانِىّ او بنفس الرِّزْقِ الانسانى [الْأَرْضَ] الطَّبِيعِيَّة بتهييج القوى و العروق المكمونة فيها و الارض الانسانية بحيوة العلم و الدين و الايمان [بَعْدَ مَوْتِهَا] بعد كونها ميتة.

[وَ تَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ] و فى تصريفها بقاء المواليد و حركات السَّحاب و توسعة الامطار فى البلاد و رفع العفونات عن الهواء [آيَاتُ

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يدركون بعقولهم بعد اليقين او يصيرون عقلاء و صاحبي مقام العقل بعد ان كانوا موقنين و صاحبي مقام القلب، و لخفاء دلالتها على مبدء مدبرٍ حكيمٍ عليمٍ رؤفٍ رحيمٍ خصصها بالعقلاء.

[تِلْكَ] المذكورات [آيَاتُ اللَّهِ] الدّالة عليه او النّاشئة منه [نَتْلُوهَا] عَلَيْكَ بِالْحَقِّ] متلبسين او متلبساتٍ بالحقّ الذي هو الولاية المطلقة [فَبَايَ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ] بعد انكاره.

[وَأَيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ وَيَلُّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ] كَذَابٍ [أَثِيمٍ] بالغ في الاثم [يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ] على كفره او على جحوده لولاية عليٍّ عليه السلام.

[مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشَّرُهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا] اى اذا رأى من آياتنا العظمى الذين هم مظاهر الولاية [اتَّخَذَهَا هُزُوًا] اى الآاو الشئ المرئى، و التّأنيث باعتبار المعنى.

[أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ] اى من وراء عذابهم المهين جهنّم، او هو بيان للعذاب المهين [وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا] من الاموال و الاولاد، او من الاعمال التى فعلوها فى الاسلام.

فانّ شرط قبولها و اغنائها عن عذاب الله عدم ردّ الولاية ان كان موتهم فى زمن الرّسول ﷺ، و قبول الولاية ان كان بعد زمن الرّسول ﷺ [شَيْئًا] من عذاب الله.

[وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] نفسه او من دون مظاهر الله و خلفائه [أُولِيَاءٍ] فى العبادة كالاصنام و الكواكب، و اولياء فى الطّاعة مثل رؤساء الضّلالة.

[وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] تأكيد على التّأكيد [هَذَا] اى المذكور من

الآيات او القرآن او قرآن ولاية على عليه السلام، او هذا الامر من ولاية على عليه السلام او الاسلام و قبوله و احكامه [هَدَى] الى الايمان.

[وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] التكوينية الآفاقية و الانفسية و خصوصاً الآيات العظمى الذين هم خلفاء الله في الارض و التدوينية.
[لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ] الرِّجْز اشدّ العذاب [اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ] كلام منقطع عن سابقه و تعداد لنعمه على خلقه مشيراً الى كونها آيات قدرته كما انّ ماسبق كان تعداداً لآيات قدرته مشيراً الى كونها من نعمه.

[لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ كَتَبْغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بجريان الفلك و التّجارات الرّابحة [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] انعمة تسخير البحر و جريان الفلك و الارباح.

[وَسَخَّرَ لَكُمْ] اى لانتفاعكم او جعل مسخراً لكم [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً] فَإِنَّ السَّمَاوَاتِ وَ السَّمَاوِيَّاتِ مسخّراتُ الله لانتفاع جميع الكائنات و مسخّراتُ لبعض النفوس الانسانية، و الارض و الارضيات مسخّراتُ الله لانتفاع الانسان، و بعض الارضيات مسخّراتُ للانسان ايضاً.

[مِنْهُ] قرئ منه بلفظ من الجارّة و الضمير و المعنى سخر من قبله لامن قبلكم و من قبل اسبابكم الطّبيعية او المعنى ذلك رحمة منه، و قرئ منّة بتشديد التّون و التّاء بالرفع و التّصّب.

[إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] باستعمال المبادئ المشهودة و المعقولة و اخذ النتائج منها سواء كان المستعمل مؤمناً او موقناً او عاقلاً.
[قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا] قد سبق مكرراً انه تعالى للاشارة الى انّ توجّه محمّد عليه السلام مؤثّر فيهم بحيث يجعلهم على اوصاف الرّ و حائيتين لم يأت بمقول قوله و يقتصر على لفظ قل في جزم المضارع الآتى بعده كأنّه قال: قل

ماشئت و توجه اليهم ان تقل لهم قولاً يغفروا بدون امرك لهم بالمغفرة.

[لِلَّذِينَ لَا يُرْجُونَ آيَامَ اللَّهِ] قد مرّ بيان آيām الله في سورة ابراهيم عند قوله تعالى: و ذكرهم بآيām الله والمراد من الذين لا يرجون آيām الله الذين اشتغلوا عن دينهم بدنياهم و لا يترقبون من دينهم إلا اصلاح دنياهم، وَالَّذِينَ لم يعتقدوا مبدئاً لم يعتقدوا معاداً فآيām الله عبارة عن مقامات الآخرة و درجاتها.

و من رجا درجات الآخرة و مقاماتها يكون ناظراً اليها متوجّهاً في اعماله و احواله الى جهتها، و من لم يعتقدها او لم يكن عمله لها لم يكن راجياً لها، و المقصود تأديب المؤمنين الذين بايعوا البيعة الخاصة بان لا ينظروا الى ظاهر افعالهم و احوالهم فيتركوا معاشرتهم و نصحتهم و دلالتهم على خيرهم.

فأنهم كانوا كذلك فمنّ الله عليهم بالايمان و رجاء آيām الله، و شكر هذه النعمة ان يرحموا عباد الله و يظهروا ما انعم الله به عليهم و يدلّوا غيرهم عليها فإنّ الله اذا انعم على عبدٍ احبّ ان يراها عليه، و من لم يظهرها كان كافراً لتلك النعمة.

عن الصادق عليه السلام انه قال: قل للذين منّا عليهم بمعرفتنا ان يعرفوا الذين لا يعملون فاذا عرفوهم فقد غفروا لهم.

[لِيَجْزِيَ قَوْمًا] قرئ بالغيبة و البناء للفاعل، و الفاعل هو الله و بالبناء للمفعول و ضمير المصدر يكون نائباً عن الفاعل، و قرئ بالتون.

[بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] قيل: يقول الله تعالى لائمة الحق: لاتدعوا على ائمة الجور حتّى يكون الله هو الذى يعاقبهم.

[مَنْ عَمِلَ صَالِحًا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام التعليل لغفرانهم

[فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا] فلا حاجة للمسيء الى عقوبة اخرى منكم. اعلم، انّ انسانيّة الانسان تقتضى الاحسان و العمل الصّالح، فاذا احسن الانسان كان الاحسان ملائماً له من حيث انسانيّته و الواصل الى ملائمته ملتذّبها و منتقم بها.

فلو لم يكن له اجرء آخر كان الوصول الى ملائماته كافياً له اجراً و ثواباً و الحال انّ الاحسان يتجسّم له فى الآخرة بأحسن صورة و يستتبع صورةً اخرى مناسبةً له فالمحسن يتنعم باحسانه ثلاث مرّات.

و اذا اساء الانسان كان الاساءة منافيةً لانسانيّته و غير الملائم موزّداً للانسان و ان كان تلك الاساءة ملائمة لقوّة اخرى بهيميّة او سبعية او شيطانيّة فلو لم يكن للمسيء عقوبة اخرى كان الاساءة كافيةً له عقوبةً، و الحال انّ الاساءة تتجسّم فى الآخرة بصورة قبيحة موزّية و تستتبع صورةً اخرى قبيحةً موزّية فى الآخرة.

فالمسيء يعاقب باساءته ثلاث مرّات، و للاشارة الى النفع و الضرّ الحاصلين حين الاحسان و الاساءة قال: من عمل صالحاً فلنفسه و من أساء فعليها يعنى حين العمل يكون نفعه و ضرّره حاصلين له.

و للاشارة الى الاجر و العقوبة الاخرويّين قال تعالى: [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ وَ لَقَدْ آتَيْنَا] عطف على قوله تنزيل الكتاب من الله او عطف على قوله الله الذى سخر لكم البحر و وجه المناسبة غير مخفى.

[بَنِي إِسْرَآئِيلَ] يعنى بنى يعقوب [الْكِتَابَ] قد مضى مكرّراً انّ الكتاب يطلق على الولاية و آثارها، و النبوّة و احكامها، و الرّسالة و احكامها، و الكتاب التدوينى صورة الكل.

فيجوز ان يراد بالكتاب ههنا التّوراة و الرّسالة و الولاية و الاولى ان

يراد به التّوراة والرّسالة.

[وَالْحُكْمَ] ان اريد بالكتاب التّوراة فالمراد بالحكم الحكومة بين الناس الّتى هى لازم الرّسالة فيكون كنايةً عن الرّسالة، وان اريد به الرّسالة فالمراد بالحكم الحكمة الّتى هى عبارة عن اللّطف فى العلم والعمل الّذى هو من آثار الولاية.

[وَالنّبُوَّةَ] بحيث قيل: أنّه كان فيهم الف نبيّ ﷺ [وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطّيِّبَاتِ] بحسب مقامهم الحيوانيّ من المأكول والمشروب والملبوس والمسكون والمركوب، وبحسب مقامهم الانسانيّ ممّا كان يرد عليهم من الغيب من العلوم والوجدانات والمشاهدات.

[وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ] بواسطة ايتاء ذلك لهم والمراد بالعالمين اهل زمانهم وآلافهم محمّد ﷺ كانوا افضل منهم.

[وَأَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ] المراد بالبيّنات المعجزات او احكام الرّسالة او احكام النّبوة او دلائل امر الرّسالة او النّبوة او الولاية، والمراد بالامر المذكورات، او عالم الامر، او امر الله، و من للابتداء، او للتبعيض، او للتعليل وهذا تعريض بامّة محمّد ﷺ كأنّه تعالى قال: فتنبّهوا يا امّة محمّد ﷺ فانّا آتيناكم الكتاب والحكم والنّبوة ورزقناكم من الطّيّبات وفضلناكم على العالمين وآتيناكم بيّناتٍ من الامر فلا تختلفوا حين حياة محمّد ﷺ ولا بعد مماته مثل بنى اسرائيل فتستحقّوا عقوبتى مثلهم.

[فَمَا اخْتَلَفُوا] بالرّد والقبول [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا] ظلماً او استكباراً [بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] من امر الولاية والخلافة، او من مطلق امر الدّين.

[ثُمَّ جَعَلْنَاكَ] يعنى بعد بنى اسرائيل جعلناك [على شريعةٍ من

الْأَمْرِ] اى امر الرّسالة و النّبوة و الولاية يعنى انا ءأتينا بنى اسرائيل الرّسالة و النّبوة و الولاية و جعلناك بعد هم على جادة الطّرق و سوائها تفضيلاً لك عليهم بجعلك على الشّريعة الّتى هى مشرع كلّ الامم و كلّ الطّرق.

[فَمَا تَبِعُهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] فى خصوص الولاية، او فى مطلق ما ءأتيناك من امر الدّين [إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً] اى من عذابه شيئاً.

[وَأَنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] فلا تتخذ منهم ولياً حتّى تصير ظالماً، و هذه كلّها تعريضٌ بامّته ﷺ و اشارة الى اختلافهم فى امر الولاية.

[وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ] عن الرّأى او اتباع النّفس، و قد سبق مكرراً

انّ المتّقى ليس ألا شيعة علىّ بن ابى طالب عليه السلام [هَذَا] المذكور من اوّل السّورة او هذا القراءان او قرءان ولاية علىّ او علىّ عليه السلام [بِصَافِرٍ] ما يتبصر به لكن لما لم يكن بدون الولاية يحصل بصيرة لاحد كان المراد به الولاية.

[لِلنَّاسِ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ] فى المنزلة و المقام [كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] المراد بالايمان ههنا البيعة الخاصّة، او الحال الحاصلة بالبيعة الخاصّة او البيعة العامّة او الحال الحاصلة بالبيعة الخاصّة او البيعة العامّة او الحال الحاصلة بالبيعة العامّة، و على هذا يكون المراد بالعمل الصّالح البيعة الخاصّة.

[سَوَاءٌ مَخْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ] الضّمير ان لمجترحى السيّئات يعنى حالكونهم لانظر اليهم و الى اعمالهم و مجازاتها او للفريقين و المعنى واضح.

[سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَ خَلَقَ اللَّهُ] جملة حاليّة يعنى والحال ان الله خلق
[السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ] و لازم خلقتهما بالحق ان لا يكون شىء
فيهما لغواً.

[وَلِتُجْزَى] اى خلق لتجزى [كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ] بنفس ما كسبت
او بجزاء ما كسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] فى ذلك لانّ الجزاء نتيجة اعمالهم فاذا
كان الامر فى هذا المنوال فكيف يهملهم و لا يحييهم فى الآخرة.

[أَفَرَأَيْتَ] استفهام فى معنى الامر و يستفاد منه التعجيب ايضاً و
المعنى فانظر [مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ] قدمر فى سورة الفرقان بيان هذه الآية
عند قوله ارأيت من اتخذ الهه هواه و الخطاب عام او خاص بمحمد ﷺ.

قيل: نزلت فى قريش كلما هواوا شيئاً عبده و الحق انّ الآية جارية
فى من غضبوا حقّ على ﷺ بعد محمد ﷺ و اتخذوا اماماً بأهوائهم [وَأَضَلَّهُ
اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ] اى حالكون الله على علم باستعداده و استحقاقه للظلال، او حالكون
الضّالّ على علم برشده و هداه، او حالكونه كان على نور العلم فأضله الله بعد كونه
على نور العلم كمن ءاتاه ءاياته فانسلخ منها فصار من الغاوين.

[وَخَتَمَ] الله [عَلَى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً] قدمر
فى أوّل البقرة بيان الختم على السمع و القلب و غشاوة البصر [فَمَنْ يَهْدِيهِ
مِنْ بَعْدِ اللَّهِ] اى من بعد اضلاله و عدم هدايته.

[أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] ان ليس الجاهل كالعالم و لا الفاسق كالمؤمن و ان
لاهادى بعد الله و اضلاله [وَقَالُوا مَا هِيَ] اى ما الحيوة [إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا
نَمُوتُ وَ نَحْيَى] اى يموت بعضنا و يحيى بعض ءآخر، او المعنى على
التقديم و التأخير اى نحى و نموت.

[وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ] الدهريون و الطبيعيون يقولون: انّ مروز

الزَّمان يفنيها و يفنى كلَّ كائن بتفاوت الانواع و الاشخاص ان لم يقطعه عن بقائه الطَّبيعيّ قاطع.

[وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ] يعنى انَّ قولهم هذا باطلٌ اصلاً و هم ملومون عليه لبطلانه، و هم ملومون ايضاً على التَّفَوُّه بما ليس لهم به علمٌ [إِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ] و القول بالظَّنِّ و الشَّكِّ قبيح و صاحبه ملوم، فالويل ثمَّ الويل لمن قال بالظَّنِّ و القياس من غير اذنٍ من الله! ثمَّ قال: هذا من عند الله و هو حكم الله فى حقِّى و حقِّ مقلدى!

و قد سبق منّا مكرراً انَّ الاذن و الاجازة الصحيحة يجعل الظَّنَّ قائماً مقام العلم بل يجعله اشرف من العلم كما شوهد من اجازات القلنديرية و تأثير المنطريات مغلوطة بعد الاجازة، و عدم تأثيرها صحيحةً بدون الاجازة.

قيل: انَّ هذا ظنٌّ شكٌّ و نزلت هذه الآية فى الدهريَّة و جرت فى الذين فعلوا ما فعلوا بعد رسول الله ﷺ بأمر المؤمنين عليه السلام و اهل بيته و انما كان ايمانهم اقراراً بلا تصديقٍ خوفاً من السَّيف و رغبةً فى المال.

و عن النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ: لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ، يعنى انَّ الله هو الدهر الذى ينسبون الحوادث اليه و يسبونه لاحداث الحوادث الغير الملائمة.

[وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ] واضحات الدَّلالات او موضحات لصدق الآتى بها و موضحغت لحالهم التى هم عليها.

[مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ] فى المعارضة مع الرِّسول و فى انكار تلك الآيات [إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعنى علّقوا علامة صدقهم على الاتيان بالمحال بحسب العادة.

[قُلِ اللَّهُ يُخَيِّكُم ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعنى

قل الاتيان بآبائكم فعل الله كما ان اماتهم كان فعله، و يفعل هذا الفعل و يأتى بآبائكم فى يوم القيامة.

[لَارَيْبَ فِيهِ] قد مضى فى أوّل البقرة معنى عدم الرّيب فى الكتاب و فى القيامة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ذلك لعدم تفكرهم فى المغيبات و قصور نظرهم على المحسوسات و ألا فهم يشاهدون عالم الآخرة فى المنام، و النّوم انموذج الموت فليعلموا ان ليس خروج النّفس عن البدن بالموت ألا مثل خروجها عنه بالنّوم فكما كان يبقى بعد النّوم فى عالمٍ آخر فكذا بعد الموت.

[وَلِلَّهِ] لا لغيره [مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] و ما فيهما فلا يقدر احدٌ غيره على ايتاء الاموات.

[وَيَوْمَ تَقُومُ] عطف على محذوف اى فى الدّنيا و يوم تقوم [السّاعَةُ] او ظرف ليخسر و يكون قوله [يَوْمَئِذٍ] تأكيداً له.

[يَخْسَرُوا الْمُبْطِلُونَ تَرَى كُلُّ أُمَّةٍ] الخطاب عامّ او خاصّ بمحمّد ﷺ و اذا كان عامّاً.

فالرؤية مقيدة بيوم القيامة و ان كان خاصّاً فالمعنى ترى فى الحالى الحاضرة فانه يرى فى الدّنيا ما يراه غيره فى القيامة.

[جاثيةً] جثى كدعا و رمى جلس على ركبتيه، او قام على اطراف اصابعه [كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا] صحيفة اعمالهم.

[الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] نفس ما كنتم تعملون او جزاء [هَذَا كِتَابُنَا] بتقدير قول حالاً او مستأنفاً.

[يَنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ] فانّ الكتاب الاخرى حى ناطقٌ كما انّ الاعضاء فى الآخرة تنطق او المراد يشهد عليكم بما فيه من ثبت اعمالكم.

[إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] وسئل الصادق عليه السلام عن هذه الآية فقال: إنَّ الكتاب لم ينطق ولن ينطق لكن رسول الله صلى الله عليه وآله هو الناطق بالكتاب قال الله تعالى: هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ فاقبل: أنا لانقرؤها هكذا، فقال: هكذا والله نزل بها جبرئيل على محمد صلى الله عليه وآله ولكنه ممّا حرّف من كتاب الله.

و لعله عليه السلام قرئ ينطق مبنياً للمفعول، وسئل أيضاً عن: ن والقلم، قال إنَّ الله خلق القلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد، ثمّ قال لنهر في الجنة: كن مداداً فجمد النهر وكان اشدّ بياضاً من الثلج واحلى من الشهد، ثمّ قال للقلم: اكتب، قال: يا ربّ ما اكتب؟

- قال: اكتب ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة، فكتب القلم في رقّ اشدّ بياضاً من الفضة واصفى من الياقوت، ثمّ طواه فجعله في ركن العرش ثمّ ختم على فم القلم فلم ينطق ولا ينطق ابداً فهو الكتاب المكنون الذي منه النسخ، او لستم عرباً فكيف لاتعرفون معنى الكلام؟! واحدكم يقول لصاحبه: أنسخ ذلك الكتاب، او ليس انما ينسخ من كتاب آخر من الاصل وهو قوله: انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون.

[فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] واصلها البيعة الخاصة الولوية [فَيَذِخْلَهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ] التي هي الولاية.

[ذَلِكَ] الدّخوال في الولاية [هُوَ الْقَوْزُ الْمُبِينُ] وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ] اى يقال لهم احملتهم فلم تكن [أَيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ] فَاسْتَكْبَرْتُمْ] عن الانقياد لها و اتباعها حتّى استكبرتم عن الآيات العظمى والولاية الكبرى.

[وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ] بسبب مخالفتكم لولّى امركم [وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ [بِالْعَذَابِ وَ الثَّوَابِ [حَقٌّ وَ السَّاعَةُ لَارِيبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا وَ مَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ وَ بَدَأَهُمُ] التفات من الخطاب الى الغيبة.

[سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا] حيث رأوا مقام ولّى امرهم و خساسة اوليائهم الظلمة [وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] اى القول او العذاب الذى كانوا به يستهزؤن.

[وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِيكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا] اى نترككم كما نسيتم هذا اليوم او تركتم العدة له.

[وَ مَا وَايَكُمْ النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَتَّخِذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ] التدوينية من الكتب السماوية و الاحكام النبوية و الآيات الآفاقية الجزئية و الانفسية و الآيات العظمى الذين هم الانبياء و الاولياء عليهم السلام.

[هَؤُلَاءِ] ما يستهزء به، قيل: هم الائمة كذبوهم و استهزؤابهم [وَ غَرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] فحسبتم انكم خالدون فيها.

[فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا] بسبب الاستهزاء بالآيات [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] لا يسترضون، و قيل: لا يجاوبون و لا يقبلهم الله.

[فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] بدل من ربّ السماوات و ربّ الارض بعد ما اشار الى ربوبيته للسماوات و الارضين بالالتزام و كانت تلك الربوبية مستلزمة لمحموديته على الاطلاق صرح بهما بطريق الاستنتاج.

[وَ لَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] اذا الربوبية لهما مستلزمة للكبرياء فيهما [وَ هُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يغلب [الْحَكِيمُ] فى علمه و عمله.

سُورَةُ الاحقاف

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا؛ وَ قِيلَ: الْآءَايَةُ: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ؛ فَانْهَارَتْ

بِالْمَدِينَةِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حُمِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ]

أَي سَمَاوَاتِ عَالَمِ الطَّبَعِ وَ سَمَاوَاتِ عَالَمِ الْأَرْوَاحِ فِي الْكَبِيرِ وَ الصَّغِيرِ
[وَالْأَرْضِ] بِالتَّعْمِيمِ الْمَذْكُورِ.

[وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ] الْمَخْلُوقِ بِهِ [وَأَجَلٍ مُّسَمًّى] لِسَمَاوَاتِ

الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَ أَرْضِهِ وَ كَذَا سَمَاوَاتِ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَ أَرْضِهِ فَإِنَّ لَهَا أَيْضاً أَجْلاً
وَ أَمْداً إِلَى أَوَّلِ عَالَمِ الْبَرَزَخِ.

[وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُّعْرِضُونَ] لِحِسَابِهِمْ أَنَّا خَلَقْنَاهُمْ

عِبْثاً وَ لَغْوَاً، وَ مَا أَنْذَرُوا عَمَّا يَلْحَقُهُمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ عَلَى تَرْكِ الْمَتَابَعَةِ وَ
تَرْكِ الْوَلَايَةِ، وَ اعْرَاضَهُمْ عَنْهُ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَمِ التَّفَاتِهِمْ إِلَيْهِ وَ عَدَمِ تَدَبُّرِهِمْ
لِدَفْعِهِ.

[قُلْ] لِلْمُشْرِكِينَ بِاللَّهِ وَ لِلْمُشْرِكِينَ بِالْوَلَايَةِ [أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ

دُونِ اللَّهِ] مِنَ الْأَصْنَامِ وَ الْكَوَاكِبِ وَ الْإِهْوَاءِ وَ الشَّيَاطِينِ وَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ مَا
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ خَلْقِ اللَّهِ أَوْ مِنْ دُونِ أَدْنِ اللَّهِ الضَّلَالَةَ.

[أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ] أَيْ

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ يَعْنِي لِاشْرَاكَ لَهُمْ فِي خَلْقِ شَيْءٍ مِنَ أَجْزَاءِ الْأَرْضِ وَ لَا فِي
شَيْءٍ مِنَ أَجْزَاءِ السَّمَوَاتِ حَتَّى يَسْتَحِقُّوا بِهِ الْعِبَادَةَ.

[أَتُوبُنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا] بَدَلٍ مِنْ أَرُونِي نَحْوَ بَدَلِ الْاِشْتِمَالِ

اى أرونى ماذا خلقوا أرونى كتاباً فيه ثبت شركتهم فى خلق الارض هو على سبيل التّنزّل ان لم يكن لكم دليل عقلى فأتوني بدليل نقلى من كتاب سماوى او غير سماوى يمكن تقليده.

[أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ] الأثارة نقل الحديث و روايته يعنى ائتوني بكتاب يمكن الاعتماد عليه فيه جواز اشراك الشركاء، او ائتوني بحديث منقول ناش من علم و فسر ببقية من علم من السابقين يجوز الاعتماد عليه و التقليد له.

[أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعنى انّ مثل هذا لا يجوز القول به ولا الاعتقاد به ألا اذا كان دليل عقلى يدل على صحته و صحة القول به، و ان لم يكن لكم دليل عقلى فلا اقل من ان يكون لكم دليل نقلى يجوز التعويل عليه و التقليد له من كتاب او نقل.

وسئل الباقر عليه السلام عن هذه الآية فقال: عنى بالكتاب التّوراة و الانجيل، و امّا أثاره من العلم فانما عنى بذلك علم اوصياء الانبياء عليهم السلام و بعد ما اظهر عجزهم عن الاتيان بدليل عقلى او نقلى أتى بالدليل العقلى و التّقلّى على بطلان قولهم فقال: [وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ] لو سمع دعاءهم فضلاً عن مراعاة مصالحهم و الاطلاع على سرائرهم [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعنى انهم ما داموا فى الدّنيا لا يسمعون دعاءهم و لو سمعو ما استجابوا، و لو اجابوا ما قدروا على اصلاحهم و لكنهم فى يوم القيامة يسمعون نداءهم و يجيبون لهم بانكار عبادتهم [وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ] فضلاً عن سماعه و اجابتهم، و هذا دليل عقلى يدل على عدم جواز دعوتهم [وَ إِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَ كَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ] و هذا دليل نقلى منقول من الانبياء و الاوصياء عليهم السلام مثبت فى

الكتب السماوية وفي غيرها.

[وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ] واضحات الدلالات او موضحات
[قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ] اى قالوا للآيات بعد ما ظهر حقيتها و
لذلك وضع الظاهر موضع المضمرة.

[هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ] ظاهر السحرية و البطلان [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] و
لَمَّا كَانَ السَّخَرُ لَهُ شَأْنٌ وَقَعَ فِي الْقُلُوبِ اضرب عن هذا القول و قال: بل
يقولون افتراه.

[قُلْ] فى جوابهم [إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] يعنى
ان افتريته فلا تدفعوا عني شيئاً من عذاب الله و لاتتحملوا شيئاً من اوزارى
لانكم لاتملكون لى من الله شيئاً من عذابه حتى تدفعوه عني، او ان افتريته
لم اكن بعاقلي و اكن سفيهاً.

لان الافتراء لا يكون الا تعرضاً لسخط الله، و ان اتعرض لسخط الله
لان اكون مقبولاً عندكم كنت سفيهاً، لان المقبولية عندكم لاتنفعنى لانكم
لاتملكون لى من الله شيئاً من رفع عذابه.

و بعد ابطال الافتراء هددهم بهذا الافتراء و قال [هُوَ أَعْلَمُ بِمَا
تُفِيضُونَ] اى تندفعون [فيه] من القول بان القرءان سحرٌ او افتراءً.
[كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ] تهديء اخبرهم [وَهُوَ الْغَفُورُ

الرَّحِيمُ] جمع بين التهديد والارجاء كما هو شأن الناصح الكامل.

[قُلْ] لهم لم تستغربون رسالتى و قد كنت مثل سائر الرسل و [مَا
كُنْتُ بِدُعَا مِنَ الرُّسُلِ] اى من بينهم او حالكونى بعضاً منهم و قد كان
الرسل بشراً مثلى و كانوا يأكلون و يشربون و ينكحون و يمشون فى
الاسواق و قد كانوا يأتون بالاحكام من الله و يدعون الى التوحيد.

[وَمَا أَذِرِي مَا يُفَعْلُ بِي وَلَا بِكُمْ] بحسب اقتضاء بشريتي فما لكم
تطالبوني بعلم الغيب [إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ] لأتجاوزة الى ما
تشتهون او اشتهى.

[وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ] بحسب رسالتي لاشأن لى سوى الانذار و ان
كنت بحسب ولايتي هادياً لكم وقادراً على ما لا تقتدرون عليه و عالماً بما
لا تعلمون [مُبينٌ] ظاهر الانذار، و ظاهر الصدق او موضح.

[قُلْ أَرَأَيْتُمْ] اخبروني [إِنْ كَانَ] القرآن او قرآن ولاية على ﷺ او
الوحي الى او هذا الذى ادّعيه من الرسالة او ولاية على ﷺ

[مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ] قيل: هو
عبدالله بن سلام كان من علمائهم و اسلم، و قيل: المراد بالشاهد موسى ﷺ
بما اثبتته فى التوراة.

[عَلَى مِثْلِهِ] لم يقل عليه لان شاهد بنى اسرائيل ما شهد ان محمداً
رسول ﷺ و ان هذا القرآن كتابه و ان علياً ﷺ وصيه بل شهد ان النبى ﷺ
الموعود يكون شمائله كذا، و دعوته الى كذا، و كتابه كذا، و وصيه يكون
ختنه و ابن عمه.

[فَأَمَنْ] الشاهد [وَ اسْتَكْبَرْتُمْ] انتم من الايمان به، و جواب
الشروط محذوف اى افلم تكونوا ظالمين او افلم تؤاخذوا.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] تعليلٌ للجواب المحذوف و
دليل عليه، او هو جواب بتقدير الفاء.

[وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله و برسوله او بالولاية [لِلَّذِينَ آمَنُوا] فى
حقهم [لَوْ كَانَ] الرسول او القرآن او هذا الامر من الرسالة او الولاية [خَيْراً
مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ] لان نظرهم كان الى الدنيا و لم يكونوا يعلمون خيراً الا ما

يَعِدُّ فِي الْإِنظَارِ الْحَسِيَّةِ مِنَ الْخَيْرِ، وَكَانَ الْمُؤْمِنُونَ أَرَاذِلَ النَّاسِ وَأَسْوَأَهُمْ
حَالاً فِي نَظَرِهِمْ فَقَاسُوا أَمْرَ الْآخِرَةِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَقَالُوا هَؤُلَاءِ أَسْوَأُ حَالاً
مَنْفَعَلُو كَانِ قَبُولِ الرِّسَالَةِ أَوِ الْوَلَايَةِ خَيْرًا لَكُنَّا أَوْلَى مِنْهُمْ.

[وَأَذَلَّمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ
مُوسَى] جملة حاليّة في مقام الردّ عليهم يعنى يقولون هذا كذب سبق امثاله
و الحال انّ من قبله كتاب موسى و هم يعترفون به و هو شاهد على صدقه
حالكون كتاب موسى ﷺ [أَمَاماً] يَوْمَهُ كُلَّهُمْ بَلْ كُلِّ النَّاسِ [وَرَحْمَةً] سَبَبِ
رحمة.

[وَهَذَا كِتَابٌ] لَيْسَ مَنَافِيّاً مُخَالَفاً لَهُ حَتَّى يَقْرَؤُوا بَكِتَابِ مُوسَى وَ
يُنْكِرُوهُ [مُصَدِّقٌ] لِكِتَابِ مُوسَى ﷺ [لِسَاناً عَرَبِيّاً لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ
يُبْشِرَ لِلْمُحْسِنِينَ] وَ هَذَا الْإِنذَارُ وَ تِلْكَ الْبُشْرَى دَلِيلُ صَدَقِهِ.
[إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا] قَدْ مَضَى الْآيَةُ وَ بَيَانُهَا فِي
سُورَةِ السَّجْدَةِ وَ هَذِهِ رَدٌّ عَلَى مَا قَالُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَ أَبْطَالُ
لِقِيَاسِهِمُ الْفَاسِدَ.

[فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قَدْ مَضَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ بَيَانُ
اِخْتِلَافِ هَاتَيْنِ الْفَقْرَتَيْنِ [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا] جملة منقطعة عمّا
سبق بيان لحال اشخاصٍ او شخصٍ مخصوصٍ لكنّه أتى باداة العطف ايهاًماً
لا تتصلها بسابقها كأنّه قال: إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا عَلَى مَا
وَصَّيْنَاهُمْ وَ أَمَرْنَاهُمْ وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا.

[حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَ وَضَعَتْهُ كُرْهًا وَ حَمَلُهُ وَ فِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا]
لَمَّا أَرَادَ الْمُبَالِغَةَ فِي التَّوْصِيَةِ فِي حَقِّ الْأُمِّ ذَكَرَ مَا تَحْتَمِلُهُ الْأُمُّ مِنَ الْمَشَاقِّ

على الولد [حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ] قد سبق ذكر الاشد في سورة الانعام و سورة يوسف و غيرهما، و ذكر بيان له هناك.

[وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ] يعنى ينبغي ان يقول على ان تكون الآية عامة او يقول لامحالة على ان يكون الآية خاصة بالحسين عليه السلام كما فى اخبارنا.

[رَبِّ أَوْزِعْنِي] ألهمنى او أولعنى [أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ] هذه الكلمة تدل على ان الآية خاصة بالحسين عليه السلام.
[وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي] ورد فى خبر انه لو لم يقل فى ذرّيتى لكانت ذرّيته كلّهم ائمة.

[إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ] عمّا يشغلنى عنك [وَأِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ] المخلصين او المنقادين [أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا] أتى بالجمع ايهاًما لتعميم الآية.

[وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقِ] وعدنا وعد الصّدق [الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ] قال الصادق عليه السلام: لما حملت فاطمة عليها السلام بالحسين عليه السلام جاء جبرئيل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: انّ فاطمة عليها السلام ستلد غلاماً تقتله اّمّتك من بعدك فلما حملت فاطمة عليها السلام بالحسين عليه السلام كرهت حملة، وحين وضعته كرهت وضعه ثم قال: لم تُر فى الدنيا امّ تلد غلاماً تكرهه و لكنّها كرهته لما علمت انه سيقتل، قال: و فيه نزلت هذه الآية، و فى رواية اخرى: ثم هبط جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمّد صلى الله عليه وآله انّ ربك يقرؤك السلام و يبشرك بانّه جاعلٌ فى ذرّيته الامامة و الولاية و الوصيّة فقال: انى رضيت ثمّ بشر فاطمة عليها السلام فرضيت قال: فلولا انه قال: اصلح لى فى ذرّيتى لكانت ذرّيته كلّهم ائمة، قال: ولم يرضع الحسين عليه السلام من فاطمة عليها السلام ولا من انثى،

كان يؤتى به النبي ﷺ فيضع ابهامه في فيه فيمصّ منها ما يكفيه اليومين و
الثلاث فنبت لحم الحسين عليه السلام من لحم رسول الله ﷺ ودمه من دمه، و لم
يولد لستّة اشهرٍ ألا عيسى بن مريم عليه السلام و الحسين، و في نزول الآية في
الحسين عليه السلام قريباً بهذا المضمون اخباراً أخر.

[وَالَّذِي قَالَ] عطف على الانسان او بتقدير اذكر، و عطف باعتبار المعنى
كأنّه قال: اذكر الذي قال بعد بلوغ الاربعين ربّ او زعني و اذكر الذي قال [لِوَالِدَيْهِ
أُفٍّ لَّكُمَا] هذه اسم صوتٍ و كلمة تضجّرٍ يعنى اذكر حتّى يظهر بمقابلة هذا لذلك
حسن الاول و قبح الثاني، او مبتدء و خبره اولئك و الجملة معطوفة.

[أَتَعِدُّنِي أَنْ أَخْرَجَ] من قبري حيّاً [وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ] الامم
الماضية [مِنْ قَبْلِي] و لم يرجع احدٌ منهم و لم يخرج من قبره حيّاً.
[وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ] هي وى ولك و وى كلمة تعجّب كأنّه
قال: تعجّب لك، او هي الويل المضاف الى الكاف و المعنى الزم و يلك، او
هي مخفّفة ويل و لك و المعنى ويل لك.

[أَمِنْ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] قد
مضى هذه الكلمة في الانعام و الانفال و النحل و غيرها مع بيانها، قال القمّي:
نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكرٍ.

[أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] بأنّهم اهل النار [فِي أُمَمٍ
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ] و لكلّ [من
الفريقين او لكلّ فردٍ من افراد الفريقين.

[دَرَجَاتٍ] ناشئة [مِمَّا عَمِلُوا]، او لاجل ما عملوا، او هي عبارة من
جزاء ما عملوا، او من نفس ما عملوا على تجسّم الاعمال.

و المراد بالدرجات اعمّ من الدركات [وَلِيُؤْفِّيَهُمْ] قرئ بالغيبة و التكلّم

و هو عطف على محذوف اى ليجزيهم بأعمالهم و ليؤقيهم [أَعْمَالُهُمْ] بانفسها او بجزائها.

[وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا] عطف على محذوف اى ليؤقيهم فى الدنيا او يوم البرزخ او لا يظلمون فى الدنيا او يوم البرزخ و يوم يعرضون او متعلق بيقال محذوفاً، و التقدير: يوم يعرض الذين كفروا [عَلَى النَّارِ] يقال لهم [أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ] اى جهاتكم الالهية التى هى اطيب من كل طيب [فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا] بالاشتغال بالدنيا و اتباع الاهواء حتى تمكن منكم الشيطان، و من تمكن منه الشيطان فرّمه جهاته الالهية.

[وَأَسْتَمْتُمْ بِهَا] اى فيها او بسببها [فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ] عذاباً يكون سبباً للهوان فيكون مضاعفاً لانه يكون عذاب الجسم و النفس.

[بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ] و المراد بالاستكبار الظهور بالانانية و تحقير الخلق، و بالفسق الخروج من طاعة من ينبغي ان يطاع.

[وَأَذْكُرْ أَخَاعَادٍ] اى اخا قبيله عادٍ و هو هود عليه السلام و الجملة معطوفة باعتبار المعنى كأنه قال: اذكر الذى حملته امه كرهاً، و اذكر الذى قال لوالديه: افٍّ و اذكر اخاعادٍ.

[إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ] جمع الحقف بالكسر و هو الرمل المستطيل المرتفع المشرف، او الرمل العظيم المستدير او المعوجّ، و الاحقاف اسم لبلاد قوم هودٍ و قد اختلف فى تعيينها.

قال القمى: هى من الشقوق الى الاجعفر و هى اربعة منازل، و فى المجمع: هو وادٍ بين عمان و مهرة.

و قيل: رمال فيما بين عمان الى حضرموت، و قيل: رمال مشرفة على البحر بالشجر من اليمن، و قيل: ارض خلالها رمال.

[وَقَدْ خَلَّتِ التُّنُذُرُ] اى الرّسل [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ] اى قبله و بعده [اَلَّا تَعْبُدُوا اِلَّا اللهَ اِنِّىْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] مقداره او بلاؤه [قَالُوا اَجِئْتَنَا لِتَاْفِكُنَا] لتصرفنا [عَنْ اِلَهَتِنَا فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا] من العذاب من الله [اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ] فى ادعاء الرّسالة و الوحي اليك و توعيد العذاب.

[قَالَ] التّذير او هوذ [اِنَّمَا الْعِلْمُ] بوقت العذاب [عِنْدَ اللهِ] لاعلم لى بوقته حتّى اخيركم به او عاجلكم به، و هو كناية عن كون العذاب بقدره الله لا بقدرته بحسب رسالته.

[وَاَبْلَغُكُمْ مَا اُرْسِلْتُ بِهِ] و هذه و امثالها خروج عن الانانيّة و اظهار للعجز عن التصرّف فى ملك الله و عبادته و هو شيمة الانبياء و الاولياء عليه السلام.

[وَلِكِنِّيْ اَرِيْكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ] تغمرون فى الجهل او تتصفون بالجهل او تجهلون انّ الرّسل بعثوا بالرحمة لا بالعذاب و لذلك يتوعّدون و يتأتّون فيما يتوعّدون.

[فَلَمَّا رَاَوْهُ] رآوا الموعود [عَارِضًا] سحاباً عارضاً فى الافق [مُسْتَقْبِلِ اَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا] قال الملائكة او هوذ او الله. [بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ] من العذاب [رِيْحٌ] بدل من ما [فِيْهَا] عَذَابٌ اَلِيْمٌ تُدَمِّرُ التدمير المبالغة فى الاهلاك [كُلُّ شَيْءٍ] من الانفس و الاموال.

[بِاَمْرِ رَبِّهَا فَاَصْبَحُوا لَا يَرٰى اِلَّا مَسَاكِيْنُهُمْ] قرئ بالتاء الفوقائية مبنياً

للفاعل، او المفعول، و بالياء التحتانية مبنياً للمفعول، و مساكنهم على حسبه و المعنى لا ترى ألا سكونهم او محل سكناهم.

[كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ] قد مضى قصتهم فى سورة

الاعراف و سورة هود.

[وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ إِنْ نَافِيَةٌ او شرطية

محذوفة الجواب [وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَ أَبْصَارًا وَ أَفْئِدَةً] كما جعلنا لكم ذلك

[فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لَا أَبْصَارُهُمْ وَ لَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ] من

عذاب الله او من شىء من الاغناء فلا تغتروا انتم بسمعكم و ابصاركم و

افئدتكم و دقة تدبيركم بها.

[إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] كما كنتم تجحدون بها [وَ خَاقَ بِهِمْ

مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] اى وزر القول و العمل الذى كانوا به يستهزؤن او

العذاب الذى كانوا به يستهزؤن.

[وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى] كقرى ثمود و قوم لوط و

شعيب [وَ صَرَّفْنَا الْآيَاتِ] القولية و الكتبية فى الفاظ و نقوش مختلفة و

الآيات التكوينية الآفاقية و الانفسية فى ازمان مختلفة و امكنة متعددة و

صور مختلفة.

[لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا

إِلَٰهَةً] اى ءالتهم التى متقربون بها الى الله و يقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله

يعنى ان كان هؤلاء الالهة شفعاء كم و ينصرونكم عن عذاب الله فلولا نصر

السابقين الذين حل بهم العذاب ءالتهم.

[بَلْ ظَلَّوْا عَنْهُمْ] ولم يشبوا معهم [وَذَلِكَ] الاتخاذ [إِفْكُهُمْ] و

صرفهم عن طريق الحق [وَ مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ] ماموصولة و عطف على

افکهم او استفهامیة او نافية بتقدير الاستفهام.

[وَإِذْ صَرَفْنَا] واذکر او ذکر قومک اذ صرفنا [إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ]

و المعنى صَرَفْنَاهُم إِلَيْكَ مِنْ مَحَالِّهِمْ بِالتَّوْفِيقِ، و قيل: صَرَفْنَاهُمْ إِلَيْكَ عَنْ اسْتِرَاقِ السَّمْعِ مِنَ السَّمَاءِ بِرُجُومِ الشَّهْبِ و لم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا منه فقالوا: ما هذا الَّذِي حَدَثَ فِي السَّمَاءِ إِلَّا مِنْ أَجْلِ شَيْءٍ قَدْ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ فَضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ حَتَّى وَقَفُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ و هو يَصَلِّي الْفَجْرَ فَاسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ.

[يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ] اى النَّبِيُّ ﷺ او الْقُرْآنَ [قَالُوا]

بعضهم لبعض [أَنْصِتُوا] نستمع قراءته بلامانع.

[فَلَمَّا قُضِيَ] فرغ منه [وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا] بدل من

منذرين او حالاً او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر.

[يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ

يَدَيْهِ] من الكتب [يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ] المراد بالحق احكام الملّة و بالطريق المستقيم الولاية او بالعكس، او المراد بهما هي الولاية من قبيل عطف اوصافٍ متعدّدةٍ لشيءٍ واحدٍ.

نقل انه لما توفى ابوطالب اشتدّ البلاء على رسول الله ﷺ فعمد

ليقف بالطائف رجاء ان يؤووه فوجد ثلاثة نفرٍ منهم هم سادة و هم اخوة فعرض عليهم نفسه، فقال احدهم: انا اسرق ثياب الكعبة ان كان الله يعثك بشيءٍ قطّ، و قال الآخر: اعجز على الله ان يرسل غيرك؟ - و قال الآخر: والله لا اكلمك بعد مجلسك هذا ابداً، فلئن كنت رسولاً كما تقول فأنت اعظم خطراً من ان يُردّ عليك الكلام و ان تكذب على الله فما ينبغي لى ان اكلمك، و تهزؤا به و افشوا فى قومه ما راجعوه به، فقعدوا له صقّين على طريقه.

فلَمَّا مرَّ رسولُ اللَّهِ ﷺ بين صَفِيَّهِم جعلوا لا يرفع رجله و لا يضعهما
ألا رضخوهما بالحجارة حتَّى ادموا رجله، فخلص منهم و هما يسيلان دماً
الى حائط من حوائطهم و استظلَّ في ظلِّ منه و هو مكروبٌ موجه تسيل
رجلاه دماً.

فاذا في الحائط عتبة بن ربيعة و شيبة بن ربيعة فلَمَّا رءاهما كره
مكانهما لما يعلم من عداوتهما لله و لرسوله، فلَمَّا رآياه ارسلأ اليه غلاماً لهما
يُدعى عداس معه عنبٌ و هو نصرانيٌّ من اهل نينوى فلَمَّا جاءه قال له
رسولُ اللَّهِ ﷺ: من اى ارضٍ انت؟

- قال: من اهل نينوى، قال: من مدينة العبد الصالح يونس بن متى؟
- فقال له عداس: و ما يدريك من يونس بن متى؟

- فقال: انا رسولُ اللَّهِ ﷺ، والله تعالى اخبرنى خبر يونس بن متى،
فلَمَّا اخبره بما أوحى الله اليه من شأن يونس خرَّ عداس ساجداً لرسولِ اللَّهِ ﷺ
و جعل يقبل قدميه و هما يسيلان الدماء، فلَمَّا بَصَرَ عتبة و شيبة ما يصنع
غلامهما سكتا فلَمَّا أتاها قالا: ماشأنك سجدت لمحمَّدٍ ﷺ و قَبِلْتَ قدميه؟
- و لم تُركِ فعلت ذلك باحدٍ منّا؟

- قال: هذا رجل صالح اخبرنى بشيءٍ عرفته من شأن رسولٍ بعثه الله
الينا يُدعى يونس بن متى فضحكا و قالا: لا يفتننك عن نصرايتك فأنه رجل
خداع!

فرجع رسولُ اللَّهِ ﷺ الى مكة حتَّى اذا كان بنحلة قام في جوف الليل
يصلّى فمرَّ به نفرٌ من جنِّ اهل نصيبين من اليمن، فوجدوه يصلّى صلوة
الغداة و يتلو القرآن فاستمعوا له.

و روى غير ذلك فى قصّة صرف الجنِّ اليه، من اراد فليرجع الى المفصّلات.

[يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ] الله او الدّاعى [لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ] وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ [ابتداء كلام من الله تعالى او جزء كلام التّفَرُّ من الجنّ].

[فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ] أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أَوْ لَمْ يَرَوْا [هذا ايضا] اما ابتداء كلام من الله او جزء كلام الجنّ. [أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ لَمْ يَغَى بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّبَ الْمُؤْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ] عطف على اذصر فنا عطف المفرد، او مقدّر باذكر، او متعلّق بيقال المقدّر، او بقالوا، و عطف نحو عطف الجملة.

[أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ] مقدّر بالقول [قَالُوا بَلَى وَ رَبَّنَا قَالَ فَذُقُوا] الْعَذَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ [بالله او بالرّسول او بالآخرة او بالولاية فاذا كان أمر هؤلاء على ما ذكر.

[فَاصْبِرْ] و لا تجزع على أذاهم و لا تستعجل عذابهم [كَمَا صَبَرَ] أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ [المشهور من اخبارنا أنّ اولى العزم من الرّسل خمسة، نوح و ابراهيم و موسى و عيسى عليه السلام و محمّد عليه السلام و سمّوا اولى العزم لانّ شريعتهم كانت ناسخة لما سبق من الشرائع و كانت حتماً على كلّ الخلائق بخلاف سائر الانبياء عليهم السلام فانّ شريعتهم كانت شريعة من سبقهم، و كانت فى قومٍ دون قومٍ، و على هذا يكون من فى قوله تعالى من الرّسل للتبعض.

و قيل: جميع الرّسل كانوا اولى العزم فانّهم لم يكونوا على تردّدٍ من امرهم فيكون من للتبيين.

و قيل: اولوا العزم كانوا ستّة، نوح صبر على اذى قومه، و ابراهيم صبر

على النار، و اسحاق صبر على الذبح، و يعقوب صبر على فقد الولد و ذهاب
 البصر، و يوسف صبر فى البئر و السجن، و ايوب صبر على الضرّ و البلوى.
 و قيل: هم الذين امروا بالجهاد و القتال و اظهروا المكاشفة و جاهدوا
 فى الدين، و قيل: هم ابراهيم و هود و نوح عليه السلام و رابعهم محمد صلى الله عليه و آله
 [وَلَا تَسْتَغْجِلْ لَهُمْ] العذاب فانه كائن لامحالة عن قريب.

[كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ] من العذاب [لَمْ يَلْبَثُوا] فى التّنعّم
 و الدّنيا [إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ] يعنى انّ المكث فى الدّنيا و ان كان اطول زمانٍ
 ليس الا كساعة فما لك تستعجل العذاب الوارد عليهم عن قريب.

[بِالْبَلاغِ] خبر مبتدئٍ محذوفٍ و الجملة صفة ساعة، او جوابٌ لسؤالٍ مقدّر اى
 هذه السّاعة ليست لتمتّعهم بل هى بلاغ لهم الى يوم يرونه فهو تسليّة اخرى له صلى الله عليه و آله
 علّة اخرى لنتيجه عن الاستعجال.

او هذا اللّبث بلاغ لهم الى هذا اليوم، او مبتدئ خبرٍ محذوفٍ اى لهم
 بلاغ سيبلغون الى هذا اليوم فلا تستعجل، او لهم بلاغ الى هذا اليوم الآن
 فانظر حتّى ترى.

فانّ الكلّ بوجهٍ فى نظر البصير فى القيامة و الحساب، او المعنى هذا
 القرآن، او هذه المواعظ و التّهديدات، او ولاية علىّ عليه السلام تبليغ منك
 لرسالتك فلا تكثرث بهم قبلوا اورّدوا.

[فَهَلْ يُهْلَكُ] عن الحيوة الانسانية [إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ]
 الخارجون عن طاعة و لالة الامر فلا تحزن على الهالكين، قيل: ما جاء فى
 الرّجاء شىء اقوى من هذه الآية.

سُورَةُ مُحَمَّدٍ

و تسمى ايضاً سورة القتال، مدتيّة، و قيل: غير آيةٍ منها انزلت على النَّبِيِّ ﷺ و هو يريد المدينة و جعل ينظر الى البيت و هو يبكي حزناً فنزلت و هى قوله تعالى: وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةَ (الآية) و هى اربعون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اعلم، انّ هذه السّورة ذكر فيها حال المؤمنين بعليٍّ ﷺ و الجاحدين لولايته و ان كانت الآيات بظواهرها عامّة لكنّ المنظور منها ذلك كما نشير اليه فى مواقعه.

فقوله الَّذِينَ كَفَرُوا ظاهره اعمّ من الكفر بالله او بالرسول ﷺ او بالآخرة او بعليٍّ ﷺ و ولايته، لكنّ المقصود الكفر بالولاية بقرينة قوله صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَانَّ سَبِيلَ اللَّهِ ليس ألا الولاية سواءً جعل صَدُّوا بمعنى اعرضوا او منعوا.

[أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ] الّتى عملوها فى الاسلام، القمّى قال: نزلت فى اصحاب رسول الله ﷺ الّذين ارتدّوا بعد رسول الله ﷺ و غصبوا اهل بيته حقّهم، و صَدُّوا عَنْ امير المؤمنين ﷺ و عن ولاية الائمة ﷺ.

[وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامّة اى اسلموا [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اللّازمة لبيعتهم العامّة.

[وَأَمَّنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ] فى عليٍّ ﷺ بقبول ولايته و البيعة معه [وَهُوَ الْحَقُّ] اى الولاية الّتى نزلت على محمدٍ ﷺ هى الحقّ [مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرُوا عَنْهُمْ] ازال عنهم [سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] حالهم او قلبهم،

قال القمّي: نزلت في ابي ذر و سلمان و عمارٍ و مقدادٍ لم ينقضوا العهد و آمنوا بما نزل على محمدٍ ﷺ اى ثبتوا على الولاية التى أنزلها الله و هو الحق يعنى امير المؤمنين ﷺ.

[ذَلِكَ] الاضلال و تكفير السيئات و اصلاح الحال [بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية [اتَّبِعُوا الْبَاطِلَ] اى اهواءهم و اعداء امير المؤمنين ﷺ العموم الذى لا يلتفت اليه اعداء آل محمد ﷺ حتى يسقطوه [يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ] اى اوصافهم او حكاياتهم او الامثال التى تشبه احوالهم [فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ] فاضربوهم ضرب الرقاب [حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ] يعنى فاسروهم و احفظوهم بالوثاق، و الوثاق بالكسر و الفتح ما يوثق به.

[فَإِمَّا مَنًّا] اى تمنون منّا [بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً] تخيير بين المنّ و الفداء، او بيان لفائدة الحكم السابق من دون تعرّض لحكم المنّ و الفداء [حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا] بيان لغاية ضرب الرقاب و شدّ الوثاق يعنى انّ ضرب الرقاب و اسر الرّجال ليس الا مادام الحرب قائمة فاذا انقضت الحرب فلا تتعرّضوا لهم، او المعنى حتى لا يبقى محاربٌ و حرب فى بلادكم فيكون رفع المحاربة من البين علّة غائيّة للمحاربة.

عن الصادق ﷺ انه قال: كان ابي يقول: انّ للحرب حكمين؛ اذا كانت الحرب قائمة لم تضع اوزارها و لم يثخن اهلها فكلّ اسيرٍ اخذ فى تلك الحال فانّ الامام فيه بالخيار، ان شاء ضرب عنقه و ان شاء قطع يده و رجله من خلافٍ بغير حَسَمٍ^(١) و تركه يتشحّط فى دمه حتى يموت و هو قول الله عزّ و

١- اى بغير قطع الدّم ففى الأصحاح حسمته، قطعته فانحسم، و منه حَسَم العرق.

جَلَّ: اَمَّا جَزَاءُ الَّذِينَ يُخَارِبُونَ اللَّهَ (الآية) قَالَ وَ الْحَكَمَ الْآخِرَ اِذَا وَضَعْتَ الْحَرْبَ اَوْ زَارَهَا وَ أَتَخَنَ اَهْلَهَا فَكُلَّ اسِيرٍ اَخَذَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَكَانَ فِي اَيْدِيهِمْ فَالامام فيه بالاخيار ان شاء من عليهم فأرسلهم، و ان شاء فاداهم انفسهم، و ان شاء استعبدهم فصاروا عبيداً.

[ذَلِكَ] اى الامر و السَّنة بحسب الاسباب ذلك، او ذلك حكم الله بحسب الاسباب، او خذاوا ذلك و الزموه بحسب الاسباب [وَ] لكن [وَ] لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَنْصَرِمِنْهُمْ] من دون امركم بقتالهم.

[وَلَكِنْ] يَا مَرْكَمَ بَقَاتِلَهُمْ [لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ] فَاِنَّ فِي الْجِهَادِ تَحْصِيلَ خِصَالٍ عَظِيمَةٍ لَا يُمْكِنُ تَحْصِيلُهَا إِلَّا بِهِ، وَ تَهْدِيداً عَظِيماً لِلْكَفَّارِ حَتَّى يَرْغَبُوا فِي التَّوْبَةِ قَبْلَ الْاِسْتِيصَالِ.

[وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قَرِئَ قَتَلُوا مَجْرَداً مُبْنِياً لِلْمَفْعُولِ، وَ قَرِئَ قَاتَلُوا [فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ] اِلَى مَا يَنْبَغِي اَنْ يُهْدُوا اِلَيْهِ مِنْ الْكَمَالَاتِ الْاِنْسَانِيَّةِ وَ دَرَجَاتِ الْجَنَانِ.

[وَيُصْلِحْ بِأَلَهُمْ] حَتَّى لَا يَكُونَ حِينَ تَلَذُّ ذَاتَهُمُ الْاِنْسَانِيَّةُ مَا يَغَيِّرُ حَالَهُمْ [وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ] اِجَابَ لِسْوَالٍ مُقَدَّرٍ اَوْ حَالٌ وَ الْمَعْنَى اَنَّ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا اللَّهُ لَهُمْ بَانَ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْاَعْيُنُ وَ فِيهِ الَّذِي مَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ] قَدَمَضَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ بَيَانٌ لِهَذِهِ الْآيَةِ. [وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ] فِي دِينِكُمُ الَّذِي هُوَ وَاِلَايَةِ عَلَيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] بِالْوَلَايَةِ [فَتَعَسَّأَ لَهُمْ] تَعَسَّوْا تَعَسَّأَ لَهُمْ وَ التَّعَسَّ الْهَلَاكُ وَ الْعَثَارُ وَ السَّقُوطُ وَ الشَّرُّ وَ الْبَعْدُ وَ الْاِنْحِطَاطُ، وَ الْفَعْلُ كَمَنْعٌ وَ سَمْعٌ، وَ يَسْتَعْمَلُ مُتَعَدِّياً فَيَقَالُ: تَعَسَّهَ اللَّهُ مِثْلَ اتَعَسَّهَ اللَّهُ.

[وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] في على ﷺ، كذا.

روى عن الباقر ﷺ ألا أنه كشط الاسم.

[فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] أي ارض الطبع او ارض القراءن او الاخبار او السير او ارض العالم الصغير [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] مَن كَذَبَ بآيات الله و لم يصدق خلفاء الله حتى يتنبهوا القبح فعلهم و تكذيبهم و عقوبته.

[دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] دمر كنصر و دمر من التفعيل اهلك، و دمر دموراً هجم هجوم الشّر و دخل بغير اذن [وَلِلْكَافِرِينَ] بالولاية [أَمْثَالُهَا ذَلِكَ] التدمير.

[بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا] بالولاية لا الذين كفروا بها [وَأَنَّ الْكَافِرِينَ] بالولاية [لَا مَوْلَى لَهُمْ] إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا [مُسْتَأْنَفَةً] جواب لسؤالٍ مقدّر كآته قيل: ما يفعل الله بهم في كونه مولى لهم؟ - و ما يفعل بالكافرين في كونهم لامولى لهم؟ - و المراد بالايمان البيعة الخاصة الولوية او الحالة الحاصلة بها، او البيعة العامة النبوية، و المراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة.

[وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] الَّذِينَ كَفَرُوا [بِوَلَايَةِ وَلِيِّ أَمْرِهِمْ] يَتَمَتَّعُونَ [يَتَلَذَّذُونَ].

[وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ] يعني يتمتعون كالانعام من غير نظر الى عاقبتهم و عاقبة تمتعهم [وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ] وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ [و هي مكة].

[أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ] أَفَمَنْ كَانَ [يعني لم يكن عندنا تمييز فمن كان] عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ [و هو على ﷺ] كما مضى في سورة هود.

[كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] عن الباقر ﷺ هم المنافقون [مَثَلُ الْجَنَّةِ] جواب سؤالٍ مقدّر كآته قيل: ما وصف الجنة الموعودة

للمؤمنين و حكايتها؟ - فقال: وصف الجنة [الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ] غير متغيّر بحسب الطعم و الرّيح و اللون و الجملة خبر المثل، و اكتفى عن الرّابط بكونها عين المبتداء.

[وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ] مصدر بمعنى الوصف أو وصف، و خمر الجنة لآحرمة فيها و لانجاسة و لا غائلة خمار و لانتن ريح و لامرارة طعم و لذلك وصفها بالذّة.

[وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى] ممّا يخالط العسل الدّنيوى [وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] الدّنيويّة و الأخرويّة من ثمرات العلوم و المشاهدات و التّسبيح و التّحميد [وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ] فوق الكلّ.

[كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ] خبر مبتدئ محذوف أي امن كان في الجنة في تلك النّعم كمن هو خالد في النّار [وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا] مسخنًا و قد يكون الحميم بمعنى الماء البارد و لكنّ المراد ههنا الاول.

[فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ] من فرط حرارته، و هذا مقابل الانهار التي وعد المتّقون [وَمِنْهُمْ] من المنافقين [مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ] يعنى أنّ مقصودهم من الاستماع الاستهزاء بك أو المعنى منهم من هو مطبوع على قلبه فيستمعون اليك و لا يفهمون كلامك حتّى اذا خرجوا من عندك.

[قَالُوا] لعدم تفطنهم بكلامك [لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفًا] أولئك الذين طبع الله على قلوبهم و اتّبعوا أهواءهم و الذين اهتدوا الى ولاية على عليه السلام [زادهم] الله، أو محمّد عليه السلام، أو ما قال محمّد عليه السلام، أو استهزاء المنافقين.

[هُدًى وَ أَتَاهُمْ] الضمير الفاعل لواحد من المذكورات [تَقْوِيَهُمْ] يعنى

صار سبباً لا تصافهم بالتقوى اللانقطة بهم أو آتاهم ثواب تقويهم من العلم و الذكاوة.
[فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة بدل الاشتمال،
او بتقدير اللام و تعليل لانتظارهم **[بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا]** جمع الشرط
بالتحريك بمعنى العلامة فإن من علاماتها في العالم الكبير بعثة محمد ﷺ و انشقاق
القمر و نزول آخرة الكتب، و في العالم الصغير أول الاشراف نزول العقل من عالمه
العلوي فيه ثم التغييرات التي تكون فيه ثم الامراض التي ترد عليه و غير ذلك مما
يدل على زواله و دثوره، و قرئ ان تأتهم بكسر الهمزة و جزم تأتهم و جوابه فقد جاء
اشراطها يعني ان تأتهم بغتة فلا غروفيه فقد جاء اشراطها، او جوابه قوله تعالى.
[فَأَنِّي لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ] السَّاعَةُ [ذِكْرُهُمْ] يعني لا ينفع ذكرهم اذا
جاءتهم الساعة، و يجوز ان يكون فاعل جاءتهم ذكرهم.
عن النبي ﷺ ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم، و يظهر الجهل، و
يشرب الخمر، و يفشو الزنا، و يقل الرجال، و تكثر النساء، حتى ان الخمسين
امرأة فيهن واحد من الرجال.

حديث في احوال الناس في اخر الزمان

و قال القمي: ان ابن عباس قال: حججنا مع رسول الله ﷺ حجة
الوداع فأخذ بحلقة باب الكعبة ثم أقبل علينا بوجهه فقال: الا أخبركم
باشراط الساعة؟

- فكان ادنى الناس منه يومئذ سلمان رحمه الله فقال: بلى يا رسول
الله، فقال: ان من اشراط القيامة اضاءة الصلوات، و اتباع الشهوات، و الميل
مع الاهواء، و تعظيم اصحاب المال، و بيع الدين بالدنيا، فعندها يذاب قلب
المؤمن في جوفه كما يذاب الملح في الماء مما يرى من المنكر فلا يستطيع
ان يغيره.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائنٌ يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان انّ عندها يليهم امراء جَوْرَة، و وزراء فسقة، و عرفاء ظلمة، و امناء خونة.

فقال سلمان: وإنّ هذا لكائنٌ يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده: يا سلمان انّ عندها يكون المنكر معروفاً و المعروف منكراً، و يؤتمن الخائن و يخون الامين، و يصدّق الكاذب و يكذّب الصادق.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائنٌ يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فعندها تكون امارة النساء و مشاورة الاماء و قعود الصبيان على المنابر و يكون الكذب ظرفاً^(١) و الزّكوة مغرمّاً و الفىء مغنماً و يجفو الرّجل و الديه و يبرّ صديقه و يطلع الكوكب المذنب.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائنٌ يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان وعندها تشارك المرأة زوجها فى التجارة، و يكون المطر قيظاً و بغيظ الكرام غيظاً، و يحتقر الرّجل المعسر فعندها تقارب الاسواق اذ قال هذا: لم ابع شيئاً، و قال هذا، لم اربح شيئاً فلا ترى الا ذاماً لله.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائنٌ يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فعندنا يليهم اقوام ان تكلموا

١- الظرف كالضرب و الظرافة و هو حسن القول او حسن الوجه و الهيئة او حسن اللسان و البراعة و ذكاء القلب او من لا يوصف الا بالفتيان.

قتلوهم و ان سكتوا استباحوهم، ليستأثرون بفيئهم، و ليطؤون حرمتهم، و ليسفكن دماءهم، و ليملأن قلوبهم دغلاً و رعباً فلا تراهم إلا و جلين خائفين مرعوبين مرهوبين.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان انّ عندها يؤتى بشىء من المشرق و بشىء من المغرب يلون امتى، فالويل لضعفاء امتى منهم و الويل لهم من الله لا يرحمون صغيراً و لا يوقرون كبيراً و لا يتخافون عن مسىء جثّتهم جثّة الآدميين و قلوبهم قلوب الشياطين.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها يكتفى الرّجال بالرّجال و النّساء بالنّساء و يُغار^(١) على الغلمان كما يُغار على الجارية فى بيت اهلها، و تشبّه الرّجال بالنّساء و النّساء بالرّجال و تركبن ذوات الفروج السّروج فعليهنّ من امتى لعنة الله.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان انّ عندها تزخرف المساجد كما تُزخرف البيع و الكنائس و تحلّى المصاحف و تطوّل المنارات و تكثر الصّفوف بقلوب متباغضة و السنّ مختلفة.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها تحلّى ذكور امتى بالذهب و يلبسون الحرير و الدّيباج و يتّخذون جلود النّمور صفاً^(٢).

قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها يظهر الربا و يتعاملون بالعينه^(١) والرشى، و يوضع الدين و ترفع الدنيا.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها يكثر الطلاق فلا يقام الله حدٌ و لن يضرّ والله شيئا.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها تظهر المغنيات و المعازف^(٢) و تليهم اشرار امتى.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان و عندها يحجّ اغنياء امتى للنزهة، و يحجّ اوساطهم للتجارة، و يحجّ فقراءهم للريا و السمعة فعندها تكون اقوام يتعلّمون القراءة لغير الله و يتخذونه مزامير، و يكون اقوام يتفقّهون لغير الله، و يكثر اولاد الزنا و يتغنّون بالقراءة و يتهافتون^(٣) بالدنيا.

قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان ذلك اذا انتهك المحارم و اكتسبت المآثم، و سلط الاشرار على الاخيار، و يفسدوا الكذب، و تظهر اللجاجة، و تفسدوا الفاقة، و يتباهون فى اللباس، و يمتطرون فى غير اوان

١- بيع العينة = بيع الشيء الى اجلٍ بزيادةٍ على ثمنه.

٢- المعازف = آلات الطرب كالطنبور و العود.

٣- اى يتفاخرون و يتسابقون، تهافت على الشيء بمعنى تساقط و تنازع و اكثر استعماله فى الشر.

المطر، و يستحسنون الكوبة^(١) و المعارف، و ينكرون الامر بالمعروف و النهى عن المنكر حتى يكون المؤمن فى ذلك الزمان اذلّ من الأمة و يظهر قراءهم و عبّادهم فيما بينهم التلاوم فاولئك يدعون فى ملكوت السماوات الارجاس الانجاس.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فعندها لا يخشى العنىّ الا الفقر حتى انّ السائل يسئل فيما بين الجمعيتين لا يصيب احداً يضع فى كفّه شيئاً.

قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟

- قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان عندها يتكلّم الرّ و بيضة.

فقال سلمان: و مالرّ و بيضة يا رسول الله ﷺ فذاك ابنى و امى؟

قال: يتكلّم فى امر العامّة من لم يكن يتكلّم، فلم يلبثوا الا قليلاً حتى تخور الارض خورة فلا يظنّ كلّ قوم الا انها خارت فى ناحيتهم فيمكنون ماشاء الله ثمّ ينكثون فى مكثهم فتلقى لهم الارض افلاذ^(٢) كبدها ذهباً و فضةً، ثمّ اومى بيده الى الاساطين فقال: مثل هذا، فيومئذٍ لا ينفع ذهبٌ و لا فضةٌ فهذا معنى قوله: فقد جاء اشراطها.

[فَاعْلَمْ] يعنى اذا علمت ذلك فاعلم [اِنَّهٗ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ اللهُ يَعْلَمُ مَتَقَلَّبَكُمْ] تقلّبكم و انتقالاتكم فانّ لكم انتقالات من اوّل استقرار نطفكم و موادّكم فى الارحام

١- الكوبة = الثرد و الشطرنج و الطبل الصغير و البربط.

٢- الفلذ = كبد البعير و افلاذ الارض كنوزها.

الى آخر الدنيا وهكذا فى البرازخ الى الاعراف، او محالّ تقلّبكم من مراتب الدنيا والبرازخ.

[وَمَثُوكُمْ] فى مراتب الآخرة التى هى كثيرة بحسب مراتب الناس [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ] فى امر الجهاد او مطلقة والمراد بالمؤمنين مطلق المسلمين او المنافقون منهم او المؤمنون بالبيعة الخاصة الولوية.

[فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ] مبينة المعنى و المقصود، او غير ما يتطرق فيه النسخ، او عزيمة احكامها لارخص [وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ] يعنى ذكر فيها الحكم بالقتال على سبيل العزيمة.

[رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] الذين هم بعض السائلين او رأيت السائلين لكنّه وضع الظاهر موضع المضمّر لذمهم و بيان علل الحكم، او رأيت الذين فى قلوبهم مرض و هم غير السائلين.

[يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ] لشدة خوفهم و دهشتهم [فَأَوَّلَى لَهُمْ] كلمة تهديد و زجر كأنّه نقل من اصله و صار من قبيل اسماء الاصوات، او من قبيل الامثال لا يغيّر و كان فى الاصل فعلاً من الولي بمعنى القرب، او من آل بمعنى رجع مقلوباً او وصفاً منهما، او من الويل، او بمعنى اخرى، و سيجىء تفصيله فى سورة القيامة و على هذا فهو خبر و قوله تعالى.

[طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ] مبتدء، او طاعة مبتدء خبره محذوف اى خبر، و قرئ يقولون طاعة، و حينئذ يكون المعنى يقولون لنا طاعة و قول معروف.

[فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ] عزموا على الامر جدّوا فيه و قطعوا على فعله و عزم الامر بمعنى عزم عليه [فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ] فيما قالوا لو لا انزل سورة اى

فيما يستفاد منه من الحرص على الجهاد او فى مطلق ما قالوا و أقرّوا
بلسانهم من الايمان و التصديق بالله و الرسول ﷺ و قبول الاحكام، او فيما
أقرّوا به من امارة على ﷺ و التسليم عليه باء مرة المؤمنين.

[لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] ممّا يزعمونه خيراً من ايام الدنيا و تمتّعائها [فَهَلْ
عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن على ﷺ او ان تولّيتم امور الناس، و قرئ ان تولّيتم
بالبناء للمفعول اى ان تولّاكم الناس.

[اَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] يعنى ان تولّيتم لم يكن شأن سوى
الافساد فينبغى لكم ان لاترجوا غيره حين التولى [و تُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ]
الصّوريّة و المعنويّة.

[أُولَئِكَ] التفات من الخطاب الى الغيبة [الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ] يعنى اصمّم عن ادارك الجهة الاخرويّة من
المسموعات و اعمى ابصارهم كذلك.

[أ] يقدرون على التأمّل فى الآيات و القرءان [فَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ
أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا] فلا يقدرون على التدبّر، و نكّر القلوب مع انّ
المناسب ان يقول ام على قلوبهم للاشعار بانّ القلوب التى عليها اقفالها
كانّها ليست قلوب الانسان فلا يضاف اليهم، او أنّها لغاية حقارتها كأنّها
لا يمكن ان تعرّف، و اضافة الاقفال الى القلوب للاشارة الى انّ اقفال القلوب
من سنخ القلوب لا من جنس الاقفال الصّوريّة.

و قد مضى فى أوّل البقرة انّ لكلّ من القلوب روزنة الى الملكوت
العليا و روزنة الى الملكوت السفلى، و باعتبار لكلّ باب الى الملكوت
العليا، و باب الى الملكوت السفلى، و اذا انفتح كلّ من البابين اغلق الآخر.
[اِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ] شبّه السالك على طريق الدين

بمن سلك طريقاً، و الرَّاجع عن الدّين بمن ارتدّ عن الطّريق على دُبْره و هذا حال المسلمين الّذين أسلموا بمحمّد ﷺ ثمّ خالفوه فى أوامره.

[مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى] بقول الله و قول رسوله و المراد بالهدى الولاية و طريقها و قد بيّنها الله تعالى فى عدّة آياتٍ و بيّنها رسول الله ﷺ فى عدّة مواضع.

و قد ورد فى خبرٍ أنّه ﷺ اخذ البيعة منهم فى عشرة مواطن و فى خبرٍ آخر: اخذ البيعة عنهم يوم الغدير ثلاث مرّاتٍ.

[الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلَى لَهُمْ] امليت له فى غيّه اطلت، و البعير وسعت له فى قيده، و املى الله له امهله.

[ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ] فى علىّ عليه السلام و خلافته [سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ] قرىء مصدراً و جميعاً.

قال الصادق عليه السلام: فلانٌ و فلانٌ ارتدّوا عن الايمان فى ترك ولاية امير المؤمنين عليه السلام قال: نزلت والله فيهما و فى اتباعهما و هو قول الله عزّ و جلّ الّذى نزل به جبرئيل على محمّد ﷺ ذلك بأنّهم قالوا للّذين كرهوا ما نزل الله فى علىّ عليه السلام سنطيعكم فى بعض الامر قال: دعوا بنى اميّة الى ميثاقهم ألا يصيروا الامر فينا بعد النّبىّ ﷺ و لا يعطونا من الخمس شيئاً و قالوا: ان اعطيناهم ايّاه لم يحتاجوا الى شىء و لم يبالوا ان لا يكون الامر فيهم فقالوا: سنطيعكم فى بعض الامر الّذى دعوتمونا اليه و هو الخمس ان لانعطيهم منه شيئاً و الّذى نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية امير المؤمنين عليه السلام و كان معهم ابو عبيدة و كان كاتبهم فانزل الله ام ابرموا امراً فأميرمون ام يحسبون انا لانسمع سرّهم و نجويهم (الاية) و عنهما أنّهم بنوا ميّة كرهوا ما نزل الله ولاية علىّ عليه السلام.

[فَكَيْفَ] يكون حالهم او كيف يحتاجون [اِذَا تَوَقَّعْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَادْبَارَهُمْ ذَلِكَ] الضرب.

[بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ] من ولاية على عليه السلام فان الرّحمة والرّضا والرّضوان و النّعمة كلّها ولاية على عليه السلام [فَأَخْبَطَ] الله او ذلك الاتّباع والكرهية [أَعْمَالُهُمْ] عن الباقر عليه السلام قال: كرهوا عليّاً عليه السلام امر الله بولايته يوم بدرٍ و يوم حنينٍ و ببطن نخلة و يوم التّروية و يوم عرفة نزلت فيه خمس عشرة آية في الحجّة التي صدّ فيها رسول الله صلى الله عليه وآله عن المسجد الحرام و بالجحفة و بخمّ و المراد بحبط الاعمال حبط ما عملوها في الاسلام. [أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ] ان لن يظهر الله [أَضْغَانُهُمْ] لرسوله و للمؤمنين يعنى ان هذا ظنٌ فاسدٌ و نحن نخرج اضغانهم [وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ] يعنى لو نشاء تعريفهم لك لأريناكمهم حتّى تعرفهم بسيماهم و نفاقهم الباطنى.

[وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] ان لم تكن تعرفهم بسيماهم، و يجوز ان يكون الخطاب لمحمّد صلى الله عليه وآله و ان يكون لغير معيّن و المراد بلحن القول فحواه و مقصوده من الكناية و التّورية و التّعريض، او امالته الى جهة التّعريض و التّورية.

و عن ابى سعيد الخدرى قال: لحن القول بغضهم على بن ابى طالب عليه السلام قال: و كنّا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ببغضهم على بن ابى طالب عليه السلام، و عن انسٍ: أنّه ما خفى منافقٌ على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله بعد هذه الآية.

[وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ] اسررتموها او اعلنتموها [وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ] بالامر بالجهاد او بمطلق التّكليف او بالبلايا و حوادث الدّهر، او بالخطرات و

وسوسة الشَّيطان و القائه الشُّبه في قلوبكم.

[حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ] یعنی حَتَّى يظهر علمنا او نعلم في مظاهرها [وَالْبَاطِرِينَ وَ نَبْلُوْا اَخْبَارَكُمْ] الَّتِي تخبرونها عن انفسكم من انكم ءامنتم بالله و رسوله و صدقتم رسوله فيما جاء به، او نبلو اخباركم الَّتِي يخبرون عنكم من انكم دبرتم خلاف ما قاله الرَّسول ﷺ في عليٍّ ؑ، او نبلو اخباركم الَّتِي تخبرونها عن غيركم، و قرئ الافعال الثلاثة بالغيبة ايضاً.

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بِالْوَلَايَةِ [وَصَدُّوا] اعرضوا او منعوا غيرهم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الَّذِي هو عليٌّ ؑ و ولايته.

[وَشَاقُوا الرَّسُولَ] خالفوه او اتعبوه في اهل بيته بعد اخذه الميثاق عليهم بولايته [مِنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى] لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً] او لن يضرّوك او لن يضرّوا عليّاً ؑ.

[وَأَسِيحِبُطُ أَعْمَالَهُمْ] الَّتِي عملوها في الاسلام [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما اظهر انّ الذين لم يطيعوا رسوله في خلافة عليٍّ ؑ سيحبط اعمالهم نادى المؤمنين تلطفاً بهم فقال: [أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ] فيما امركم به من ولاية عليٍّ ؑ حَتَّى لا يبطل اعمالكم [وَلَا تُبْطَلُوا] بترك طاعتها.

[أَعْمَالَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بِالْوَلَايَةِ [وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الَّذِي هو الولاية كرّره لكونه المقصود من السورة المباركة [ثُمَّ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ] ابداً.

[فَلَا تَهِنُوا] لا تضعفوا ايّها المؤمنون عن المجاهدة و القتال مع الكفّار، او عن المجاهدة و المحاجة مع المنافقين المخاصمين لعليٍّ ؑ [وَأَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ] اى و لاتدعوا الى الصّلح لضعفكم عن مخاصمتهم، او

لفظ الواو بمعنى مع و بعده ان مقدّرة.

[وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] يعنى لا تهنوا و لاتدعوا الى الصّٰلِح فى حال علوّكم عليهم او ليس المقصود تقييد التّهى بحال العلوّ بل هو حال فى معنى التّعليل لا التّقييد.

[وَاللّٰهُ مَعَكُمْ] هذه الجملة يؤيّد المعنى الثّانى [وَلَنْ يَّتْرَكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] لن يضرّوكم من اعمالكم يعنى لن يضيع اعمالكم [إِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلِهَؤُ] قد تكرّر فى ماسلف بيان اللّعب و اللّهُو فاذا كان الدّنيا لعب الاطفال فما لكم تتعلّقون بها و تضعفون لذلك عن مقاتلتهم او محابّتهم.

[وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] يعنى ان لم تؤمنوا بعلّى عليه السلام [وَتَتَّقُوا] عن مخالفته [يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَ لَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ] يعنى ان لم تؤمنوا بعلّى عليه السلام و لم تتّقوا عن مخالفته يسألكم اموالكم اعتباراً لمفهوم المخالفة، او المعنى ان تؤمنوا يؤتكم اعواض أعمالكم و لايسألكم جميع اموالكم حتّى تثقل عليكم الايمان به، و الضّمير فى يؤتكم و يسئلكم الله او لمحمّد عليه السلام او لعلّى عليه السلام.

[إِنْ يَسْأَلْكُمْ هَا فَيُخْفِكُمْ] اى يجهدكم بمسئلته [تَبْخُلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ] اى يظهر احقادكم الّتى هى مكمونة فى قلوبكم [هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ] قد مضى الكلمتان فى سورة ءآل عمران مع بيان لهما.

[تُدْعَوْنَ لَتَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] لان تعطوا رسولنا، و تدعون لتنفقوا شيئاً يسيراً من اموالكم فى سبيل الله لان تعطوا كثيراً من اموالكم [فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ] بالانفاق بما فرض الله و بغيره.

[وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ] اى يبخل متجاوزاً عن خير نفسه فانّ الانفاق كما مضى فى أوّل البقرة مورث لاخذ الاشرف و الاولى و قد مضى هناك

ایضاً انّ الانفاق اعمّ من انفاق المال و القوى و الجاه و القوّة و الانانیّة.

[والله الغنی] فلا یأمرکم بالانفاق لحاجة له الیه [وَ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ]
فیأمرکم بالانفاق لحاجتکم فی استکمالکم الی الانفاق [وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا] عن
الایمان بعلىؑ او عن طاعة الرسول ﷺ فیما امرکم به من الانفاق و غیره
[يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] القمى: قال: یدخلهم فی هذا الامر.

[ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ] فی ان یقولوا بافواهم ما لیس فی قلوبهم
و قد فسّر القوم الآخر بانباء الموالی فی عدّة اخبار.

و فی المجمع روى ابوهريرة انّ ناساً من اصحاب رسول الله ﷺ
قالوا: یا رسول الله ﷺ من هؤلاء الذین ذکر الله فی کتابه؟ (و كان سلمان الی
جنب رسول الله ﷺ) ف ضرب یده علی فخذ سلمان فقال: هذا و قومه ، الذی
نفسی بیده لو كان الایمان منوطاً بالثریّا تتناوله رجالٌ من فارس.

و عن الصادقؑ: من اراد ان یعرف حالنا و حال اعدائنا فلیقرأ
سورة محمدؑ فانه یراهنا و یراهنا و یراهنا فیهم.

سُورَةُ الْفَتْحِ

مدنيّة كلّها، تسع و عشرون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا] فتح كمنع ضدّ اغلق كفتّح من التّفعل و افتح،

و الفتح النّصر كالفتاحة بفتح الحاء، و منه الاستفتاح و افتتاح دارالحرب و الحكم بين الخصمين كالفتاحة بالكسر و الضّمّ و كالفتح بالضّمّتين.

و يستعمل فى معنى العلم و فى انبساط القلب و اتّصاله بعالم الملكوت و مشاهداته، و فيما يصل الى الانسان من جهة الباطن او من جهة الظّاهر من انواع فضل الله و الكلّ مناسبٌ ههنا، و قد قيل بكلّ منها ببعضها صريحاً و ببعضها تلويحاً.

ف قيل: معناه قضينالك، و قيل: يسّرنا لك، و قيل اعلمناك، و قيل: ارشدناك، و قيل: فتحنا البلاد لك، و قيل: اظفرناك على الاعداء بالحجّة و المعجزة حتّى لم يبق معانداً للاسلام، و قيل: المراد به فتح مكّة له ﷺ.

شرح فى صلح الحديبيّة

و قيل: المراد به صلح الحديبيّة، و قيل: لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبيّة، و ذلك أنّ المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكّن الاسلام فى قلوبهم و اسلم فى ثلاث سنين خلق كثيرٌ.

و قيل: بويح محمّد ﷺ بالحديبيّة بيعة الرّضوان و اطعم نخيل خيبر، و ظهرت الرّوم على فارس، و فرح المسلمون بظهور اهل الكتاب و هم الرّوم على المجوس اذ صدق به قوله تعالى و هم من بعد غلبهم سيغلبون.

و عن الصادق عليه السلام قال: سبب نزول هذه السّورة و هذا الفتح العظيم انّ

الله عزّ وجلّ امر رسوله في التّوم ان يدخل المسجد الحرام و يطوف و يحلّق مع المحلّقين فاخبر اصحابه و امرهم بالخروج فخرجوا، فلمّا نزل ذا الحليفة^(١) احرموا بالعمرة و ساقوا البُذُن و ساق رسول الله ﷺ ستّة و ستّين بذنة و اشعرها عندا حرامه و احرموا من ذى الحليفة ملّيين بالعمرة و قد ساق من ساق منهم الهدى معرّاتٍ مجلّلات، فلمّا بلغ قريشاً ذلك بعثوا خالد بن الوليد في مأتى فارسٍ كميناً ليستقبل رسول الله ﷺ و كان يعارضه على الجبال.

فلمّا كان في بعض الطّريق حضرت صلوة الظّهر فأذن بلالٌ فصلّى رسول الله ﷺ بالنّاس فقال خالد بن الوليد: لو كنّا حملنا عليهم و هم في الصّلوة لاصبناهم فانّهم لا يقطعون صلوتهم ولكن تجيء الآن لهم صلوة اخرى احبّ اليهم من ضياء ابصارهم فاذا دخلوا في الصّلوة اغرنا اليهم.

فنزل جبرئيل على رسول الله ﷺ بصلوة الخوف فلمّا كان في اليوم الثّاني نزل رسول الله ﷺ الحديبية و هي على طرف الحرم و كان رسول الله ﷺ يستنفر الاعراب في طريقه معه فلم يتّبعه احد و يقولون: ايطمع محمّدٌ ﷺ و اصحابه ان يدخلوا الحرم و قد غزتهم قريش في عقر ديارهم فقتلوهم، انّه لا يرجع محمّدٌ ﷺ و اصحابه الى المدينة ابداً!

فلمّا نزل رسول الله ﷺ الحديبية خرجت قريش يحلفون بالّلات و العزّى لا يدعون رسول الله ﷺ يدخل مكة و فيهم عينٌ تطرف فبعث اليهم رسول الله ﷺ انّى لم ءأت لحربٍ و انّما جئت لاقضى نسكى و انحر بُدنى و اخلّى بينكم و بين لحيانها.

فبعثوا عروة بن مسعود الثّقفى و كان عاقلاً لبيباً و هو الذي انزل الله

فيه: و قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيمٍ فلما أقبل الى رسول الله ﷺ عظم ذلك.

و قال: يا محمد ﷺ تركت قومك و قد ضرب الابنية و اخرجوا العوذ^(١) المطافيل^(٢) يحلفون باللات و العزى لا يدعوك تدخل مكة حرمهم و فيهم عين تطرف، افتريد ان تبير اهلك و قومك يا محمد ﷺ؟

- فقال رسول الله ﷺ: ما جئت لحربٍ و انما جئت لاقضى مناسكى و انحر بدنى و اخلى بينكم و بين لحيانها.

فقال عروة: والله ما رأيت كاليوم احداً صُدَّ كما صُدَّت، فرجع الى قريش فاخبرهم، فقالت قريش: والله لئن دخل محمد ﷺ مكة و تسامعت به العرب لتذللن و لتجرتن علينا العرب فبعثوا حفص بن الاحنف و سهيل بن عمر.

فلما نظر اليهما رسول الله ﷺ قال: ويح قريش قد نهكتكم الحرب ألا خلّوا بينى و بين العرب فان أك صادقاً فأنى اجر الملك اليهم مع النبوة، و ان أك كاذباً كفتهم ذؤبان العرب لا يستلنى اليوم امرء من قريش خطّة ليس لله فيها سخط ألا اجبتهم اليه فلما وافوا رسول الله ﷺ، قالوا يا محمد ﷺ الاترجع عنا عامك هذا الى ان ننظر الى ما يصير امرك و امر العرب؟

- فانّ العرب قد تسامعت بمسيرك فاذا دخلت بلادنا و حرمانا استذلّتنا العرب و اجترأت علينا و نخلّى لك البيت فى العام القابل فى هذا الشهر ثلاثة ايام تقضى نسكك و تنصرف عنا.

١- العوذ جمع العائذه = الحديثات النتاج من كل انثى.

٢- المطافل و المطافيل جمع المطفل = ذات الطفل من الانس و الوحش.

فأجابهم رسول الله ﷺ الى ذلك، وقالوا له تردّ الينا كلّ من جاءك من رجالنا، و نردّ اليك كلّ من جاءنا من رجالك.

فقال رسول الله ﷺ: من جاءكم من رجالنا فلا حاجة لنا فيه و لكن على انّ المسلمين بمكة لا يؤذون في اظهارهم الاسلام و لا يُكرهون و لا ينكر عليهم شيء يفعلونه من شرائع الاسلام، فقبلوا ذلك.

فلما اجابهم رسول الله ﷺ الى الصّلع انكر عامّة اصحابه و اشدّ ما كان انكاراً عمر، فقال: يا رسول الله ﷺ السنا على الحقّ و عدونا على الباطل؟
- فقال: نعم، فقال: فنعطى الدّلة في ديننا.

فقال: انّ الله عزّ و جلّ قد وعدنى و لن يخلفنى، قال: ولو انّ معى اربعين رجلاً لخالفته، و رجع سهيل بن عمر و حفص بن الاحنف الى قريش فأخبراهم بالصّلع.

فقال عمر: يا رسول الله ﷺ، الم تقل لنا ان ندخل المسجد الحرام و نحلق مع المحلّقين؟!

فقال: أمن عامنا هذا و عدتك؟! قلت لك: انّ الله عزّ و جلّ قد وعدنى ان افتح مكة و اطوف و اسعى و احلق مع المحلّقين، فلما اكثرنا عليه قال لهم: ان لم تقبلوا الصّلع فحاربوهم، فمروا انحو قريش و هم مستعدّون للحرب و حملوا عليهم فانهمزم اصحاب رسول الله ﷺ هزيمة قبيحة و مروا برسول الله ﷺ، فتبسّم رسول الله ﷺ ثمّ قال: يا علىّ عليه السلام، خذ السيف و استقبل قريشاً فأخذ امير المؤمنين عليه السلام سيفه و حمل على قريش فلما نظروا الى امير المؤمنين عليه السلام تراجعوا ثمّ قالوا: يا علىّ عليه السلام بدا للمحمّد ﷺ فيما أعطانا؟

- فقال: لا، و تراجع اصحاب رسول الله ﷺ مستحيين و اقبلوا يعتذون الى رسول الله ﷺ، فقال لهم رسول الله ﷺ: الستم اصحابى يوم بدرٍ

اذ انزل الله عزّ و جلّ فيكم، اذ تستغيثون ربّكم فاستجاب لكم انّى ممدّكم
بالف من الملائكة مردفين؟

- الستم اصحابى يوم احد اذ تصعدون و لاتلون عنى احدٍ و الرّسول
يدعوكم فى أخريكم، الستم اصحابى يوم كذا؟
- الستم اصحابى يوم كذا؟

- فاعتذروا الى رسول الله ﷺ و ندموا على ما كان منهم و قالوا: الله
اعلم و رسوله، فاصنع ما بدالك و رجع حفص بن الاحنف و سهيل بن عمرو
الى رسول الله ﷺ.

فقالا: يا محمّد ﷺ قداجبت قريش الى ما اشترطت من اظهار
الاسلام و ان لا يكره احد على دينه، فدعا رسول الله ﷺ، بالمكتب و دعا
امير المؤمنين عليّ عليه السلام و قال له: اكتب، فكتب بسم الله الرحمن الرحيم، فقال:
سهيل بن عمرو: لانعرف الرّحمن، اكتب كما كان يكتب ءاباؤك باسمك اللّهم،
فقال رسول الله ﷺ: اكتب باسمك اللّهم فانه اسم من اسماء الله، ثمّ كتب: هذا
ما تقاضى عليه محمّد رسول الله ﷺ و املاً من قريش، فقال سهيل بن عمرو:
لو علمنا أنّك رسول الله ﷺ ما حاربناك، اكتب هذا ما تقاضى عليه
محمّد بن عبد الله، اتأنف من نسبك يا محمّد ﷺ؟

- فقال رسول الله ﷺ: انا رسول الله ﷺ و ان لم تقرّوا، ثمّ قال: امح يا
عليّ عليه السلام و اكتب محمّد بن عبد الله، فقال امير المؤمنين عليّ عليه السلام: ما امحو اسمك من
التّبوة ابدًا، فمحا رسول الله ﷺ بيده ثمّ كتب: هذا ما اصطلاح
محمّد بن عبد الله و الملاً من قريش و سهيل اصطلحوا على وضع الحرب عشر
سنين على ان يكفّ بعضنا عن بعض، و على انه لا اسلال و لا اغلال و انّ بيننا
و بينهم غيبة مكفوفة و انّ من احبّ ان يدخل فى عهد محمّد ﷺ و عقده

فعل، و من احبَّ ان يدخل فى عهد قريش و عقدها فعل، و انه من أتى
 محمداً ﷺ بغير اذن وليّة ردّه اليه، و انه من أتى قريشاً من اصحاب
 محمداً ﷺ لم تردّه اليه.

و ان يكون الاسلام ظاهراً بمكة و لا يكره احدٌ على دينه و لا يؤذى و
 لا يعير و ان محمداً ﷺ يرجع منهم عامه هذا و اصحابه ثم يدخل علينا فى
 العالم المقبل مكة فيقيم فيها ثلاثة ايامٍ لا يدخل عليها سلاحٌ الا سلاح
 المسافر، السيوف فى القراب، و كتب على بن ابي طالب ﷺ و شهد الكتاب
 المهاجرون و الانصار، ثم قال رسول الله ﷺ: يا على ﷺ انك ابيت ان تمحو
 سمي من النبوة فوالذى بعثني بالحق نبياً لتجيبن ابناءهم الى مثلها و انت
 مضيض^(١) مضطهد^(٢)؛ فلما كان يوم صفين و رضوا بالحكمين كتب: هذا ما
 اصطلاح عليه امير المؤمنين على بن ابي طالب ﷺ و معاوية بن ابي سفيان،
 فقال عمرو بن العاص: لو علمنا انك امير المؤمنين ﷺ ما حاربناك و لكن
 اكتب هذا ما اصطلاح عليه على بن ابي طالب ﷺ معاوية بن ابي سفيان.

فقال امير المؤمنين ﷺ: صدق الله و صدق رسوله اخبرني رسول الله
 ﷺ بذلك، فلما كتبوا الكتاب قامت خزاعة فقالت: نحن فى عهد محمداً ﷺ و
 عقده، و قامت بنوبكر فقالت: نحن فى عهد قريش و عقدها، و كتبوا
 نسختين نسخة عند رسول الله ﷺ و نسخة عند سهيل بن عمرو، و رجع
 سهيل بن عمرو و حفص بن الاحنف الى قريش فاخبراهم و قال رسول الله ﷺ
 لاصحابه: انحروا بدنكم و احلقوا رؤوسكم فامتنعوا و قالوا: كيف ننحر و

١- مض مضيضاً = ألمه و اوجعه - احرق و شق عليه.

٢- اضطهده = قهره، اذا به بسبب المذهب.

نخلق و لم نطف بالبيت؟

- و لم نسع بين الصّفا و المروة؟

- فاغتمّ لذلك رسول الله ﷺ و شكّا ذلك الى امّ سلمة، فقالت: يا رسول الله ﷺ انحر انت و احلق فنحر رسول الله ﷺ و حلق فنحر القوم على حيث يقين و شكّ و ارتياب.

فقال رسول الله ﷺ تعظيماً للبدن: رحم الله المحلّقين، و قال قوم لم يسوقوا البدن: يا رسول الله والمقصرين لأنّ من لم يسق هدياً لم يجب عليه الحق، فقال رسول الله ﷺ ثانياً: رحم الله المحلّقين الذين لم يسوقوا الهدى. فقالوا: يا رسول الله ﷺ و المقصرين، فقال، رحم الله المقصرين، ثمّ رحل رسول الله ﷺ نحو المدينة فرجع الى التّنعيم و نزل تحت الشّجرة فجاء اصحابه الذين انكروا عليه الصّلح و اعتذروا و اظهروا التّدامة على ما كان منهم و سألو رسول الله ﷺ ان يستغفر لهم، فنزلت آية الرّضوان.

اعلم، أنّ اختلاف الاقوال و الاخبار فى بيان هذا الفتح و تعليقه بمغفرة الله ذنوبه المتقدّمة و ذنوبه المتأخّرة و قول النّبى ﷺ بعد نزول هذه الآية و هذه السّورة: لقد نزلت علىّ آية هى احبّ الىّ من الدّنيا و ما فيها، و تعقيب غفرانه باتمام النّعمة و الهداية و النّصر و انزال السّكينة كلّها يدلّ على أنّ المراد بهذا الفتح ليس فتح مكّة و لافتح خيبر و لافتح سائر البلاد فقط بل المراد فتحّ هو اصل سائر الفتوح و هو فتح باب الارواح الى الجبروت بل الى اللاهوت.

و فى هذا الفتح يكون جميع الفتوحات من فتح البلاد و من ايصال النّعم الصّوريّة و المعنويّة و النّصر على الاعداء و الحكم بينه و بين اعداءه و كيفة الحكومة بين الخلق و العلم بالاشياء.

و بالجملة هذا الفتح هو الذي يصير سبباً لغفران ذنوب من اتّصال به و دخل تحت لوائه كائناً من كان و ان كان ذنوبه بعدد قطرات البحار و اجزاء الرمال و لذلك قال عليّ (عليه السلام): دينكم دينكم فان السيئة فيه مغفورة و الحسنة في غيره غير مقبولة.

و هذا الفتح هو الذي لا يبقى معه نقص و قصور لصاحبه، و بهذا الفتح يصير صاحبه خاتماً لكل في الكل، و هذا الفتح هو الذي يكون احب الاشياء الى صاحبه.

[لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ].

اعلم، انّ ذنب كل انسان بحسب مقامه و منزلته، فانّ حسنات الابرار سيئات المقرّبين و توبة الانبياء من الالتفات الى غير الله كما انّ توبة الاولياء من خطرات القلوب.

و قد قال فيما نسب اليه: انه ليُران على قلبي و اني لاستغفر الله كلّ يوم سبعين مرّةً، و انّ الرّسول لما كان أباً لجميع امّته و الابوة الرّوحانيّة كما مرّ في سورة البقرة عبارة عن تنزّل الاب الى مقام الابن و البنت و صيرورته فعليّة اخيرة لهما من غير تجافٍ عن مقامه العالي و كان شيئة الشئ بفعليته الاخيرة كان الرّسول شيئة كلّ امّته و فعليتهم الاخيرة.

فما ينسب الى امّته، و لما كان رسالته خاتم الرّسالات و كلّ الانبياء كانوا تحت لوائه و تحت رسالته و كلّ الشرائع تحت شريعته صحّ ان يقال: انّ من كان على دين من ادم (عليه السلام) و امّته الى انقراض العالم كلّهم كانوا امّته فصحّ ان يقول الله تعالى: انا فتحنا لك هذا الفتح العظيم ليغفرلك الله ما تقدّم من ذنوبك الّلائق بشأنك على هذا الفتح و ما تأخّر و صحّ ان يقول: ليغفر لك الله ما تقدّم من ذنوب امّتك المتقدّمين من لدن ادم (عليه السلام) و ما تأخّر

من ذنوب اَمَّتِكَ المتأخِّرين الى انقراض العالم.

و صحَّ ان يقول: انا فتحنا لك مكَّة ليغفر لك الله ما تقدَّم من ذنبك
بزعم مشركى مكَّة على زمان الفتح و ما تأخَّر فانه كان اعظم ذنباً عندهم من
كلِّ مذهبٍ او ما تقدَّم على الهجرة و ما تأخَّر عنها.

كماورد عن الرضا عليه السلام و صحَّ ان يقال المعنى: انا اظفرناك على الامم
او اعلمناك او تفضلنا عليك بالنعم الصوريَّة و المعنويَّة ليغفر لك الله ما تقدَّم
من ذنبك و ما تأخَّر، و من ههنا يظهر وجه الالتفات من التكلُّم الى الغيبة فانَّ
ذنوب الامَّة ليست ألا فى غيبته تعالى و كذلك مغفرتهم و ذنبه الذى هو
الالتفات الى غير الله ليس ألا بالغفلة من الله غفلة لا ثقة بشأنه و فى غيبته، و
مغفرته التى لا تكون ألا للمذنب فى اىِّ حالٍ كان كانت فى غيبته فان اللطيفة
الحاضرة عندالله ليس لهاذنوب، و اللطيفة المذنبه لاتصير حاضرة عندالله، و
ايضاً غفران الذنوب و اتمام النعم و سائر ما ذكر فى الآية ليس ألا باسمه
الجامع الذى يعبر عنه بالله.

[وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ] اتمام النعمة ليس ألا لمن فتح له باب
اللاهوت و عرج عن الملكوت و الجبروت اللتين هما من عالم الامكان الى
اللاهوت التى هى فوق الامكان، و لا يمكن ذلك ألا بهذا الفتح المذكور.

[وَيَهْدِيكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً] و هو الخروج من الافراط و التفريط
الذى هو احدٌ من السيف و ادقُّ من الشعر، و تنكير الصراط للتفخيم.
[وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصراً عَزِيْزاً] لا يوجد مثله، او نصراً يصير سبباً
لللغلبة و المناعة.

[هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ] قد مضى بيان السكينة فى اواخر سورة
البقرة عند قوله تعالى: انَّ آية ملكه ان يأتىكم التَّابوت فيه سكينة من

رَبِّكُمْ (الآية) و في سورة التوبة و سورة يوسف عليه السلام، و ان المراد بالسكينة ظهور ملكوت ولي الامر على صدر المؤمن و بهذا الظهور يحصل له جميع ماورد في الاخبار من معانى السكينة، و هو الذى ينبغي ان يظهره الله فى مقام الامتتان.

[فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا] شهوديًا [مَعَ إِيمَانِهِمْ] العلمى و الحالى فانه اذا ظهر ملكوت ولي الامر على المؤمن يصير ايمانه العلمى قريناً لايمانه الشهودى.

[وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] كانه بعد ماسبق فى سورة التوبة من قوله تعالى بعد ذكر انزل السكينة و انزل جنوداً لم تروها و ايده بجنود لم تروها كان التأييد بالجنود الغيبية مسلماً بعد انزل السكينة و فقال: و ان الجنود الغيبية التى لا تنفك عن تلك السكينة لله فهو الذى انزل الجنود الغيبية للمؤمنين كما انزل السكينة عليهم فقوله: و لله جنود السموات مفيد معنى ايدهم بجنود لم تروها مع شىء زائد.

او المقصود من قوله و لله جنود السموات و الارض تعميم الامتتان بسائر القوى و المدارك بعد الامتتان بانزال السكينة عليهم كانه قال: لاختصاص لامتنانا على المؤمنين بانزال السكينة بل جميع المدارك و القوى التى هى من جنود السماوات و جميع الاعضاء الآلية و الاعصاب و الاوتار المحركة التى هى من جملة جنود الارض من عطيته، او المقصود ترغيب المؤمنين و تطيعهم بعد ذكر الامتتان بانزال السكينة فى انزال الجنود التى لم يروها كانه قال: فاطلبوا جنود السماوات و الارض منه.

[وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] بمصالحكم فيعلم وقت استعدادكم لانزال السكينة و وقت اصلاحكم بها و افسادكم بها، و يعلم وقت صلاحكم بتأييد

كم بالجنود و عدم تأييدكم.

[حَكِيمًا] لا يفعل ما يفعل ألا بعد المراقبة لجميع دقائق احوالكم و

استحقاقكم و لا يفعل ما يفعل ألا بالاتقان في فعله بحيث لا يتطرق الخلل فيه.

[لِيُدْخَلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ] تعليل لقوله تعالى ليغفرلك الله و

هذا هو المناسب لتفسير المغفرة بمغفرة ذنوب امته، او لقوله يتم نعمته، او

ليهديك، او لينصرك الله، او لانزل السكينة، او ليزداد ايماناً، او لمفهوم قوله

لله جنود السماوات و الارض، او للجميع على سبيل التنازع، او تعليل

لمحذوف، او فعل ما فعل ليدخل المؤمنين و المؤمنات.

[جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى في آخر سورة آل

عمران بيان كيفية جريان الانهار من تحت الجنات عند قوله فالذين

هاجروا و اخرجوا من ديارهم.

[خَالِدِينَ فِيهَا وَ يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] يزيلها عنهم [وَ كَانَ ذَلِكَ]

الادخال و التفسير [عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً وَ يُعَذِّبُ الْمُنافِقِينَ وَ

الْمُنافِقَاتِ] الذين نافقوا مع محمد ﷺ او في حق علي عليه السلام [وَ الْمُشْرِكِينَ]

بالله او بالرّسول او بالولاية و هو المنظور اليه.

[وَ الْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ] و هو ظنّ انه لا ينصر

رسوله في سفره الى مكة [عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] التي تظنونها للمؤمنين

من هلاكهم بأيدي قريش، قال القمّي: و هم الذين انكروا الصلح و اتهموا

رسول الله ﷺ.

[وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا وَ

لِللَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] كرّره تقوية لقلوب المؤمنين و تخيباً لظنّ

المنافقين.

[وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب على ما يريد [حَكِيمًا] لا يفعل إلا ما فيه صلاح المؤمنين و لا ينظر الى اهوية المؤمنين او المنافقين.

[إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] جواب سؤالٍ عن علّة ادخال المؤمنين الجنّات، و تعذيب المنافقين غاية لمغفرة ذنوب المؤمنين الّتي هي غاية للفتح المبين كانه قيل: لم يدخل الله المؤمنين الجنّات و يعذب المنافقين بسبب الفتح المبين للنبي ﷺ؟ - فقال: لانا ارسلناك ايّها النبي ﷺ.

[شَاهِدًا] عليهم بحالك و قالك، فمن اتّصل بك تشهد له فيدخل الجنّة، و من لم يتّصل بك تشهد عليه فيعذب.

[و مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا] للمؤمنين و الكافرين [لِتُؤْمِنُوا] صرف الخطاب عنه ﷺ الى امته للإشارة الى انّ غاية الارسال ايمان المؤمنين [بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعْزَّرُوه] قرئ من باب الافعال و التفعيل و الثلاثي المجرد من باب ضرب و نصر، و قرئ تعزروه بالزّائين المعجمتين.

[و تُوَقِّرُوهُ] قرئ من باب التفعيل و الافعال [و تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا] انّ الذين يُبَايِعُونَكَ] جواب سؤالٍ مقدّر في مقام التعليل، او في مقام بيان الحال، كانه قيل: ما حال البائعين مع الرّسول ﷺ؟ - فقال تعالى: انّ الذين يبائعونك [إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ] لانّك مظهر لله و لاحكم للمظر حين ظهور الظاهر فيه و انما الحكم للظاهر فقط.

[يَدُ اللَّهِ] لا يدك [فَوْقَ أَيْدِيهِمْ] و قد مضى تفصيلٌ لآخذ البيعة عنه قوله الم يعلموا انّ الله هو يقبل التوبة عن عباده، و عند قوله انّ الله اشترى من المؤمنين (الآية) من سورة التوبة و قد ذكر بيانٌ للبيعة في غير هذه السورة ايضاً.

[فَمَنْ نَكَثَ] نقض البيعة بنقض شروطها و عدم الاتيان بها، او بالاعراض عنها و فسخها [فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ] لانّ ضرره عائذٌ اليها

[وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ] قرئ بضم الهاء فى عليه حفظاً لتفخيم لفظ الله [فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا] لا يمكن ان يوصف.

قال القمى: نزلت الآية فى بيعة الرضوان لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة و اشترط عليهم ان لا ينكروا بعد ذلك على رسول الله ﷺ شيئاً يفعلوه و لا يخالفوه فى شىء يأمرهم به.

فقال عز و جل بعد نزول آية الرضوان: ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم (الآية) و انما رضى الله عنهم بهذا الشرط ان يفوا بعد ذلك بعهده الله و ميثاقه و لا ينقضوا عهده و عقده فبهذا العقد رضى الله عنهم فقدّموا فى التأليف آية الشرط على آية الرضوان: و انما نزلت اولاً ببيعة الرضوان ثم آية الشرط فيها.

[سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ] الذين استنفرهم رسول الله ﷺ عام الحديبية فاعتلّوا و اعتذروا بالشغل باموالهم واهاليهم و انما خلفهم خوفهم من قريش فانهم قالوا ان قريشاً غزت محمداً ﷺ فى عقر داره و هو يريد ان يدخل عليهم ديارهم لا يفلت منهم احداً ابداً.

[شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا] لتخلفنا و هذا من الاخبار بالمغيبات [يَقُولُونَ بَأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا] على التخلف او مطلقاً [أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا] بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاحذروا ممّا تعملون.

[بَلْ ظَنَنْتُمْ] يعنى ليس شغلتمكم اموالكم و اهلوكم بل خفتكم عن قريش لانكم ظنتم انهم يغلبون و يقتلون محمداً ﷺ و اصحابه [أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَ زَيْنَ ذَلِكَ] اى استحکم ذلك [فِي قُلُوبِكُمْ] بحيث لا تحملون غيره [وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوءِ] بالله و

رسوله [وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا] هالکین عن الحیوة الانسانیة [وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ] و ظنّ لهما ظنّ السوء.

[فَاِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ] وضع الظاهر المضمر لذنمّ ءاخر لهم و
للاشعار بعلة الحكم [سَعِيرًا وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ يَعْفُرُ لِمَنْ
يَشَاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] بحسب استعداد كلّ فانّ مشيئته ليست جزافية.

[وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَحِيْمًا] ترجيح لجانب الرجاء و اشعار بانّ
المغفرة والرّحمة ذاتية له، و التّعذيب داخل في قضائه بالقصد الثّاني.

[سَيَقُولُ] لكم [الْمُخَلَّفُونَ اِذَا اُنْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغٰنِمٍ] كمغانم خيبر
[لِتَاْخُذُوْهَا ذُرُوْنَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يُبَدِّلُوْا كَلٰمَ اللّٰهِ] يعنى قوله انّ
الخارجين الى مكة المصدودين عن طواف البيت مخصوصون بمغانم خيبر
بدلاً من دخول مكة او قوله انّ المتخلفين لا يتبعوكم في مغانم خيبر.

[قُلْ لَنْ تَتَّبِعُوْنَا] اُتى بنفى التّأييد مكان النهى اشارة الى تحقّقة و
تأكيداً له [كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ] انكم لا تكونون معنا في مغانم خيبر.
[فَسَيَقُوْلُوْنَ بَلْ تَحْسُدُوْنَا بَلْ كٰنُوْا اِلَّا يَفْقَهُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا] يعنى
لا يدركون من امر الآخرة في المخاطبات اّلا قليلاً فلذلك يحملون قولكم و
منعكم على الحسد الّذى هى من اوصاف الدّنيا.

[قُلْ لِلْمُخَلَّقِيْنَ] وضع الظاهر موضع المضمر تصريحاً بذهمهم [مِنْ
الْاَعْرَابِ سَتُدْعُوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولٰٓئِ سَشَدِيْدٍ] قيل: هم هوازن و ثقيف
[تُقَاتِلُوْنَهُمْ اَوْ يُسَلِّمُوْنَ فَاِنْ تُطِيعُوْا يُوْثِقْكُمْ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا] الغنيمة و
الجنة.

[وَ اِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ] يعنى عن الحديبية [يُعَذِّبُكُمْ
عَذَابًا اَلِيْمًا لَيْسَ عَلٰى الْاَعْمٰى حَرْجٌ] لما اوعد المتخلفين و ذمهم استثنى

منهم في الذم والايعاد هؤلاء لثلاثتهم أنهم موعدون.

[وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] من غير المعذرين او من مطلق المسلمين [يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنات في آخر سورة النساء.

[وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا] تأكيد لمفهوم قوله ان تتولوا كما توليتم من قبل و تعليل له [لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ].

اعلم، ان رضا الله عن العبد ليس الا حين رضا العبد عن الله، وهل رضا العبد مقدّم او رضا الله؟ - الاخبار وكلمات الابرار في ذلك مختلفة، و لعل اهل الشهود منهم ما حققوا ذلك و لذلك اظهر بعضهم التحير فيه و في امثاله، و التحقيق ان هذه المسألة دورية بمعنى ان ذكر الله او توبته او رضاه مقدّم بحسب مرتبة منه على ما للعبد بحسب مرتبة منه و ما للعبد مقدّم على الله بحسب مرتبة اخرى بل التحقيق ان ما للعبد عين ما لله لكن نسبته الى الله مقدّمة في نفس الامر على نسبته الى العبد لكن اعتبار تلك النسبة يختلف بحسب حال الناظر، فمن كان نظره الى الله مقدّمًا على نظره الى نفسه.

كما ورد عن عليّ عليه السلام: ما رأيت شيئاً ألا و رأيت الله قبله.

كان نسبته الى الله مقدّمةً على نسبته الى العبد، و من كان نظره الى نفسه مقدّمًا على نظره الى الله كان نسبته الى العبد مقدّمةً، و من كان نظره اليهما على السواء كان متحيّرًا في التقديم و التأخير و الى هذين النّظرين.

اشير في الخبر بقوله عليه السلام: ما رأيت شيئاً ألا و رأيت الله بعده و بقوله عليه السلام: ما رأيت شيئاً ألا و رأيت الله فيه.

و اما من لم يرمثل المعتزليّ الا نسبة الافعال و الصّفات الى العباد
فليس الكلام معه و لعلّ قوله تعالى: اذ كروني اذ كركم خطابٌ مع هؤلاء و
هم اغلب العباد.

و قوله: و ما تشاؤن الا ان يشاء الله خطابٌ مع الفرقة الاولى او
تنبيهٌ للكلّ على انّ نسبة الاوصاف الى الله مقدّمة على نسبتها الى العباد
[اذ يُبا يَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ] أتى باذ التي هي للماضي لانّ نزول الآية كان بعد
وقوع الواقعة، و أتى بالمضارع بعدها للاشارة الى تكرّر الفعل فانّ البائعين في ذلك
اليوم كانوا كثيرين، و سبب رضا الله تعالى عنهم في تلك البيعة أنّهم لمّا خالفوا
رسول الله ﷺ و قاتلوا مع قريش و انهزموا هزيمةً منكراً ندموا على مخالفتهم لرسول
الله ﷺ و تابوا الى الله و استغفروا رسوله و بايعوا معه عن صميم القلب و لم يكن لهم
حين تلك البيعة انانيّة اصلاً و لذلك صاروا مستحقّين لنزول السكينة، و شرط عليهم
الرّسول في تلك البيعة ان لا يخالفوه و لا يخالفوا قوله و أمره، و لا ينكروا بعد ذلك
عليه شيئاً فعله.

فأنّهم بعد ما انهزموا و رحل رسول الله ﷺ نحو المدينة ورجع الى التّنعيم
فنزل تحت الشّجرة جاؤا اليه و اظهروا التّدامة فاخذ منهم العهد و الميثاق بذلك و
كان أوّل من بايع رسول الله ﷺ حينئذٍ عليّاً رضي الله عنه و لقد ءاخا رسول الله ﷺ بين كلّ اثنين
اثنين منهم و ءاخابين نفسه و بين عليّاً رضي الله عنه.

[فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الصّدق و التّوبة و الانابة فرضى بذلك
عنهم [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ] لانّهم خرجوا من انانيّاتهم و السكينة التي
هي صورة ملكوتيّة تدخل بيت قلب العبد اذا خرج من انانيّته كما قيل: «چو
تو بیرون شوی او اندر آید» و قد مضى في ءآخر سورة البقرة و في التّوبة
بیانٌ للسكينة.

[وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا] هو فتح خيبر [وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا]

هى مغانم خيبر.

[وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب على مراده [حَكِيمًا] لا يفعل ما يفعل و
لا يعد ما يعد إلا لحكمة و غاية متقنة.

[وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا] هى ما يفئ الله على

المؤمنين الى يوم القيامة او هى مغانم مكة و هوازن.

[فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ] اى ايدى قريش او ايدى

الاعراب و غيرهم بقوة الاسلام، او ايدى اهل خيبر و حلفائهم.

[عَنْكُمْ] ذكر فى المجمع عن العامة انه لما قدم رسول الله ﷺ

المدينة من الحديبية مكث بها عشرين ليلة ثم خرج منها غازياً الى خيبر
فحاصروهم حتى اصابتهم مخمصة شديدة ثم ان الله فتحها.

و ذلك ان النبى ﷺ اعطى اللواء عمر بن الخطاب و نهض من نهض

معه من الناس فلقوا اهل خيبر فانكشف عمر و اصحابه فرجعوا الى
رسول الله ﷺ يُجَبِّتُهُ اصحابه و يُجَبِّتُهُم.

فقال رسول الله ﷺ بعد ما اخبروه بما فعل عمر و اصحابه، لأعطين

الرأية غداً رجلاً يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله، كزاراً غير فرارٍ
لا يرجع حتى يفتح الله على يديه.

فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون ان يعطيها،

فقال ﷺ: اين على بن ابي طالب عليه السلام؟

- فقالوا: هو تشتكى عينه، فأرسل اليه فأتى به فبصق فى عينيه و

دعا له فبرئ كأن لم يكن به وجع فأعطاه الرأية.

فقال ﷺ: انفذ على رِسْلِكَ^(١) حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من ان يكون لك حمر النعم.

فذهب الى خيبر فبرز اليه مرحب فضر به ففلق رأسه فقتله و كان الفتح على يده، هكذا اورده مسلم فى الصحيح.

و نقل عن العامة: انّ عليّاً عليه السلام لما دنا من الحصن خرج اليه اهله فقاتلهم فضر به رجلٌ من اليهود فطرح ترسه من يده فتناول عليٌّ عليه السلام باب الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل فى يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم القاه من يده، فلقد رأيتنى فى نفرٍ معى سبعة نجهد على ان نقلب ذلك الباب فما استطعنا.

و نقل عنهم انّ عليّاً عليه السلام حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فافتتحوها و أنّه خرّك بعد ذلك فلم يحمله اربعون رجلاً.

و روى من وجهٍ آخر أنّه اجتمع عليه سبعون رجلاً فكان جهدهم ان اعادوا الباب، ورووا عن ابي ليلي قال: كان عليٌّ عليه السلام يلبس فى الحرّ و الشتاء القباء المحشو^(٢) الثخين و ما يبالي الحرّ فاتانى اصحابى فحكموا ذلك لى فقالوا: هل سمعت فى ذلك شيئاً؟

- فقلت: لا، فقالوا: فسل لنا اباك عن ذلك، فانه يسمر معه فسألته فقال: ما سمعت فى ذلك شيئاً فدخل على عليٍّ عليه السلام فسمر معه، ثم سألته عن ذلك، فقال: او ما شهدت خيبر؟

- قلت: بلى، قال: فما رأيت رسول الله ﷺ حين دعا ابا بكرٍ فعقد له ثم

بعثه الى القوم فانطلق فلقي القوم ثم جاء بالناس وقد هزم؟

- فقال رسول الله ﷺ: لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يده كراراً غير فرار، فدعاني فأعطاني الراية ثم قال: اللهم اكفه الحرّ والبرد، فما وجدت بعد ذلك حرّاً ولا برداً.

و قال صاحب المجمع، هذا كله من كتاب دلائل النبوة للامام ابي بكر البيهقي، ثم لم يزل رسول الله ﷺ يفتح الحصون حصناً حصناً حتى انتهوا الى حصن الوطيخ و السلالم و كان آخر حصون خيبر و حاصرهم رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة، قال ابن اسحاق: و لما افتتح القموص حصن ابن ابي الحقيق أتى رسول الله ﷺ بصفية بنت حي بن اخطب و بأخرى معها فمرّ بلال و هو الذي جاء بهما على قتلى من قتلى يهود، فلما رأتهما أتى معها صفية صاحت و صكت وجهها و حثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ﷺ قال اعزبوا عني هذه الشيطانة و امر بصفية فحيزت^(١) خلفه و ألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أنه قد اصطفاه لنفسه.

و قال لبلال: لما رأى من تلك اليهودية ما رأى انزعت منك الرحمة يا

بلال؟

حيث تمرّ بامرأتين على قتلى رجالهما؟

- و كانت صفية قد رأت في المنام و هي عروس بكانة بن الربيع بن ابي الحقيق انّ قمرأً وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها، فقال: ما هذا إلا أنّك تتمنين ملك الحجاز محمداً ﷺ و لطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها، فأتى بها رسول الله ﷺ و بها اثرٌ منها فسألها رسول الله ﷺ منها

فاخبرته وأرسل ابن ابي الحقيق الى رسول الله ﷺ انزل فاكلمك قال: نعم، و صالح رسول الله ﷺ على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتلة و ترك الذرية لهم و يخرجون من خيبر وارضها بذراريهم و يخلون بين رسول الله ﷺ و بين ما كان لهم من مال و ارض على الصفراء و البيضاء و الكراع و الحلقة و على البر^(١) آلا ثوب على ظهر انسان.

و قال رسول الله ﷺ تبرأت منكم ذمة الله و ذمة رسوله ان كنتمونى شيئاً فصالحوه على ذلك.

فلما سمع اهل فذك قد صنعوا ما صنعوا بعثوا الى رسول الله ﷺ ان يسيرهم و يحقن دماءهم و يخلون بينه و بين الاموال، ففعل و كان ممن مشى بين رسول الله ﷺ و بينهم فى ذلك محيصة بن مسعود فلما نزل اهل خيبر على ذلك سألوا رسول الله ﷺ ان يعاملهم الاموال على النصف و قالوا: نحن اعلم بها منكم و اعمر لها.

فصالحهم رسول الله ﷺ على النصف على انا اذاشتنا ان نخرجكم اخرجناكم، و صالحه اهل فذك على مثل ذلك فكان اموال خيبر فيئاً بين المسلمين و كانت فذك خالصة لرسول الله ﷺ لانهم لم يوجفوا عليها بخيل و لاركاب، و لما اطمأن رسول الله ﷺ اهدت له زينب بنت الحارث بن سلام و هى ابنة اخى مرحب شاة مصلية^(٢) و قد سألت اى عضو من الشاة احب الى رسول الله ﷺ.

فقيل لها: الذراع فأكرت فيها السم و سمّت سائر الشاة ثم جاءت بها.

فلَمَّا وضعتها بين يديه تناول الذَّرَاعَ فأخذها فلاك منها مضعةً و انتهش^(١) منها و معها بشر بن البراء بن معرور فتناول عظماً فانتهش منه.

فقال رسول الله ﷺ: ارفعوا ايديكم فانَّ كتف هذه الشاة تخبرني انه مسمومة ثم دعاها فاعترفت، فقال: ما حملك على ذلك؟

- فقالت: بلغت من قومي مالم يخف عليك فقلت: ان كان نبياً فسيخبر و ان كان ملكاً استرحت منه، فتجاوز عنها رسول الله ﷺ و مات بشر بن البراء من أكلته التي اكل، و دخل امّ بشرٍ على رسول الله ﷺ تَعُوْده في مرضه الذي توفى فيه.

فقال: يا امّ بشرٍ مازالت اكلة خبير التي اكلت بخبير مع ابنك تعازني^(٢) فهذا و ان قطعت^(٣) ابهرى و كان المسلمون يرون ان رسول الله ﷺ مات شهيداً مع ما اكرمه الله به من النبوة.

[وَلِتَكُونَ] يا مُحَمَّد ﷺ او لتكون العنيفة التي عجلها لكم و هو عطف على محذوفٍ اى لتقوى و تُرفع و لتكون او متعلق بمحذوفٍ معطوفٍ على عجلٍ اى فعل ذلك لتكون.

[آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] يعنى الولاية او صراطاً مستقيماً واقعاً بين الافراط و التفریط فى كل امرٍ.

[وَأُخْرَى] اى و وعدكم مغانم اخرى او قرىً اخرى، او اخرى مفعول فعلٍ محذوفٍ معطوفٍ على عجلٍ اى واعد الله لكم قرىً اخرى.

[لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] و قيل: هى المغانم التي يزيدها الله للمسلمين

١- اى، صار مسموماً، من نهشه الحيّة.

٢- اى = غلبنى.

٣- الابهر عرق اذا انقطع مات صاحبه.

الى يوم القيامة، او القرى التى يفتحها الله للمسلمين الى يوم القيامة، و قيل: هي غنائم مكة و هوازن، او قرية مكة.

و قيل: المراد غنائم فارس و الروم او ملكهما [قَدْ أَخَاطَ اللَّهُ بِهَا] فلا يخرج من يده حتى يكون مستعجلاً مثلكم فكأنه قال حفظها عليكم و منعها من غيركم حتى تفتحوها.

[وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا] لاختصاص لقدرته بفئ الغنائم و فتح البلاد و نصره الانبياء و خذلان الكفار [وَ لَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] يوم الحديبية.

[لَوْ لَوُ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لَا نَصِيرًا] سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ [يعنى سنَّ الله نصره الانبياء و هزيمة الكفار لوقاتلوا الانبياء من قبل هذا الزمان.

[وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ] بالرَّعْبِ فى قلوبهم و انتهى لكم عن مقاتلتهم و الامر بالصَّلح [بِبَطْنِ مَكَّةَ] يعنى الحديبية.

[مَنْ بَعْدَ أَنْ أَظْفَرَ كُمْ عَلَيْهِمْ] اى من بعد ان جعلكم مشرفين على الظفر عليهم او من بعد ان اظفركم عليهم بيدٍ و يوم الخندق و فى أحدٍ.

[وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا] هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا [جواب سؤال فى مقام التعليل] وَ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ الْهَدْيِ مَعْكُوفًا [محبوساً. [أَنْ يَبْلُغَ] من ان يبلغ [مَحِلَّةً] و هو محلّ النحر يعنى مكة فانها محلّ نحر هدى العمرة [وَ لَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنُونَ وَ نِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ] بيان لعلّة منعهم عن دخول مكة.

[لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُوهُمْ] بدل من رجال او من مفعول لم تعلموهم او

بتقدير فى ظرف لتعلموهم [فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ] عيب يعيكم به المشركون بان يقولوا: قتلوا اهل دينهم، او اثم و جناية اودية و كفارة.

[بِغَيْرِ عِلْمٍ] و جواب لولا محذوف اى لا غرينا كم بهم اولاد خلنا كم مَكَّة [لِيَدْخُلَ اللَّهُ] متعلق بمحذوف اى فمنعناكم عن الدّخول ليدخل الله [فِي رَحْمَتِهِ مِنْ يَشَاءُ] من المؤمنين بسلامته من القتل و الاذى و لحوق الكفارة و الدّية و من الكافرين بدخوله فى الاسلام.

[لَوْ تَزَيَّلُوا] اى لو تميّز المؤمنون و الكافرين [لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] من اهل مَكَّة [عَذَابًا أَلِيمًا] فلحرمة اختلاط المؤمنين بالكافرين، و لحفظ نفوس المؤمنين الَّذِينَ كانوا بِمَكَّة عن القتل و الاذى، و لحفظ نفوس الَّذِينَ كانوا مع مُحَمَّدٍ ﷺ عن لحوق المعرة، و لحفظ نفوس المؤمنين الَّذِينَ كانوا فى اصلاّب الكافرين لم يعذبهم الله.

و قيل: انّ صلح الحديبية كان اعظم فتح للاسلام حيث اختلط المؤمنون بالكافرين و اظهروا دينهم من غير خوفٍ و تقيّةٍ فرغب فى دينهم كثير من الكافرين و دخلوا فيه من غير سيفٍ.

و عن الصادق عليه السلام انه سئل: الم يكن على عليّ عليه السلام قوياً فى بدنه قوياً فى امر الله؟

- فقال: بلى، قيل: فما منعه ان يدفع او يمتنع لها؟ - قال: فافهم الجواب، منع عليّاً عليه السلام من ذلك آية من كتاب الله تعالى، فقيل: وائى آية؟ - فقراً: لو تزيّلوا (الآية) كان لله تعالى ودائع مؤمنون فى اصلاّب قوم كافرين و منافقين فلم يكن على عليّ عليه السلام ليقتل الآباء حتّى تخرج الوادائع، فلما خرجت ظهر على من ظهر وقتله، و كذلك قاتلنا اهل البيت لن يظهر ابداً حتّى يخرج ودائع الله فاذا خرجت يظهر على من يظهر فيقتله، و فى هذا

المعنى اخباراً عديدة، و قال ﷺ: لو اخرج الله ما فى اصلاّب المؤمنين من الكافرين و ما فى اصلاّب الكافرين من المؤمنين لعذبنا الذين كفروا. [اذْجَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا] اذْطَرَف او تعليل لقوله: عَذَّبْنَا او لقوله: انزل الله و لفظة الفاء مثلها فى قوله تعالى بل الله فاعبد.

[فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ] الحميّة مصدر حماه بمعنى منع منه او منعه عن شىءٍ او مصدر حمى من الشىء كرضى انف منه و المقصود من الحميّة السّجّية الّتى تحمل الانسان على حفظ عرضه و حسبه و نسبه و اقاربه و ما ينسب اليه عن الوقع فيها و الازدراء لها بحقٍّ او بباطلٍ و هى ناشئة من انانيّة النّفس و الاعجاب بها، و هى اصل جملة الشّرور و المعاصى، او السّجّية الّتى تحمل الانسان على النفة و عدم الانقياد لشىءٍ حقّاً كان او باطلاً و هى ايضاً ناشئة من انانيّة النّفس و استكبارها على الغير و تحقيقه.

[حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ] بيانٌ للحميّة او تقييدٌ لها باكمل افرادها [فَاَنْزَلَ] الله سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُوْلِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ [قد مضى قبيل هذا ذكر السّكينة.

[وَ اَلَزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوٰى] المراد بكلمة التّقوى هى السّكينة او الولاية الّتى هى مورثة السّكينة، او سجيّة التّقوى عن الانحراف الى الطّرق المنحرفة يعنى مكنّ منهم السّكينة او الولاية او التّقوى.

[وَ كَانُوا اَحَقَّ بِهَا وَ اَهْلُهَا] اى احقّ بتلك الكلمة او بالسّكينة او بمكّة [وَ كَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا] يعنى ان الله يعلم قدر استحقاق كلّ و احقّية كلّ بكلّ.

[لَقَدْ صَدَقَ اللهُ رَسُوْلُهُ الرُّوْيَا] جوابٌ لما قالوا بعد صدّهم عن مكّة انّ محمداً ﷺ و عدنا دخول مكّة و ما دخلنا و ما حلقنا و ما قصّرنا

[بِالْحَقِّ كَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمْنِينَ] قيل: الاستثناء تعليم للعباد كيف يتكلمون اذا اخبروا عن الآتى.

و قيل: الاستثناء باعتبار حال الدّاخلين فإنّ منهم من مات قبل الدّخول و لم يدخل كأنّه قال: لتدخلنّ كلّكم ان شاء الله.

و قيل: الاستثناء باعتبار الامن من العدو، و قيل: ان ههنا بمعنى اذ، اى اذشاء الله، و الحقّ أنّه ههنا للتبريك و محض التّعليم.

[مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ] من الصّلاح فى اجمال الوعد و عدم التّصريح بوقته [مَا لَمْ تَعْلَمُوا] فانه كان فى صدّكم عن المسجد الحرام و صلحكم مع قريش بذلك الصّدّ منافع كثيرة للاسلام و اهله و قوّة عظيمةً و نشر للاسلام.

[فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ] الدّخول [فَتْحًا قَرِيبًا] هو فتح خيبر او صلح الحديبية فانه اختلط المسلمون بالمشرّكين بذلك الصّلح و تمكّنوا من اظهار الاسلام و سمع المشركون باحكام الاسلام و رغبوا فيه و تقوى الاسلام به و دخل محمّد ﷺ و اصحابه فى العام المقبل و هو سنة السّبع من الهجرة مكّة فى كمال الشّوكة و العزّة.

[هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى] باحكام الاسلام الّتى هى ما به الاهتداء الى الايمان [و دِينَ الْحَقِّ] اى الولاية فانّها الدّين و الطّريق الحقّ الى الله تعالى.

[لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ] اى جنس الدّين [كُلَّهُ] بان يجعل جميع الاديان تحته و يجعل دينه محيطاً بالكلّ بحيث لم يبق دينٌ من لدنّ آدم ﷺ الى انقراض العالم الا و هو شعبة من دينه و ليظهره بحسب الظّاهر على كلّ الاديان بحيث لم يبق فى بقعةٍ من بقاع الارض دينٌ سوى دينه، و اتمام هذا

فی ظهور القائم عليه السلام و قد مضى هذه الآية فى سورة التوبة.

[وَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا] لرسوله اقررتم لم لم تقرّوا [مَحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ] هذه الجملة كسابقتها جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ محمّد مبتدء و رسول الله خبره او رسول الله صفته و قوله.

[وَالَّذِينَ مَعَهُ] عطف على محمّد عليه السلام عطف المفرد و المعنى على الوجه الاول محمّد رسول الله عليه السلام و الذين معه فى المرتبة رسل الله، و على الوجه الثانى محمّد رسول الله عليه السلام مع الذين معه.

[أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ] او عطف على رسول الله عليه السلام على الوجه الاول و المعنى محمّد رسول الله عليه السلام و هو الذين معه فى الدرّجة فانه لافرق بينه و بين من كان معه فى الدرّجة، او هو الذين معه بالبيعة و التوبة فانه و ان كان غيرهم بوجهٍ لكنّه فعليتهم الاخيرة.

و قد مرّ مراراً أنّ شيئاً الشىء بفعليته الاخيرة فشيئيتهم التى هى فعليتهم الاخيرة محمّد عليه السلام باعتبار تنزّله بصورته الى مراتبهم فانه قد مضى مكرّراً أنّ البيعة تورث تكيف البائع بحسب نفسه و فعليته الاخيرة بصورةٍ نازلةٍ من الذى بويع معه، و قوله تعالى اشداء على الكفار.

[رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ] قرئ بالرفع خبراً لمحمّد عليه السلام و الذين معه على وجه او خبراً للذين معه على وجه، او خبراً لمبتدءٍ، محذوفٍ على وجه.

و قرئ بالنصب حالاً، و لم يأت بأداة الوصل للاشعار بأنهم جامعون بين الوصفين فى جمع الاحوال لانّ بعضهم اشداء و بعضهم رحماء، و لانّهم فى حالٍ اشداء و فى حالٍ رحماء كأنّهم مرجوا الشدّة بالرّحمة نظير حلّ حامض، لكنّ الاشداء بمادّته و الرّحماء بهيئته يدلان على أنّهم جامعون بين الوصفين و كاملون فيهما.

[تَرِيَهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا] كأنّهم من كثرة صلواتهم مزجوا بين الوصفين

[يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا] الفضل عبارة عما يفيض الله على العباد بحسب مقام كثرتهم.

والرّضوان عبارة عما يفيضه عليهم بحسب مقام وحدتهم و بعبارةٍ اخرى الفضل جزاء الاعمال المأخوذة بحسب قبول الرّسالة و هى احكام القلب، والرّضوان جزاء الاعمال المأخوذة بحسب قبول الولاية و هى احكام القلب و الرّوح.

[سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ] المراد به الاثر الذى يحدث فى جباههم من كثرة السجود فى الصلوة، او المراد الاثر الذى يحدث فى وجوههم من السهر بسبب صلوة الليل، او الاثر الذى يحدث فى وجوههم من كثرة خشوعهم لله تعالى [ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ].

اعلم، انّ السالك له شأنان: شأن السلوك و شأن الجذب. و بشأن السلوك يؤدّى الحقوق و يقيم كثرات وجوده من قواه و جنوده و يقيم من كان تحت يده من اهله و عياله و خدمه و حشمه و يصلحهم و يسدّ فاقثهم.

و بشأن الجذب ينصرف عن الكثرات الى الوحدة و يجذب قواه و جنوده و عياله الى جهة الوحدة، و يجعل مرمّة معاشه و معاش من تحت يده بحيث يؤدّى الى حسن معاده، و بتوجّه الى الواحدة يصرف قواه و جنوده عن الكثرة الى الوحدة.

و بعبارةٍ اخرى له قربان؛ قرب التّوافل و قرب الفرائض و بعبارةٍ اخرى ما يصل اليه من الله امّا يصل اليه بكسبه و اعماله و سبق استعدادده و استحقاقه و اختياره و انانيته، او من دون ذلك. و الكامل ايضاً له نظران؛ نظر الى الكثرة و نظر الى الوحدة، و وجه

الى الكثرة ووجه الى الوحدة.

و بالوجه الى الوحدة يأخذ من الله و بالوجه الى الكثرة يفيض ما يأخذه على غيره، و بتفاوت هذين النظيرين يختلف الكاملون فى مراتب الكمال.

و الكامل المطلق من كان نظره الى الطرفين متساوياً من غير ترجح ل احد الطرفين على الآخر و هو شأن محمد ﷺ و الذين معه، و اما سائر الانبياء عليهم السلام فلا يخلو احد منهم من رجحان احد الطرفين و ان موسى عليه السلام كان نظره الى الكثرات غالباً على نظره الى الوحدة، و عيسى عليه السلام كان نظره الى الوحدة غالباً.

و لذا نقل فيما ان محمداً ﷺ قال: ان اخى موسى عليه السلام كان عينه اليمنى عمياء، و اخى عيسى عليه السلام كان عينه اليسرى عمياء، و انا ذوالعينين. و للاشارة الى ان محمداً ﷺ و المحمديين جامعون للطرفين و كاملون فى النظيرين و تامون فى القربين قال: ذلك الذى ذكرنا من اتصافهم بالاوصاف الاختيارية و الاحكام القالبيية، و اصلاح الكثرة مثلهم فى التوراة الذى هو نشأة موسى عليه السلام.

[و مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ] الذى هو حال نشأة عيسى عليه السلام [كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ] قرئ بسكون التاء و فتحها و قرئ بالمد و بالقصر، و الشطأ فرخ الحيوان و النبات و ورق النبات.

[فَأَزَرَهُ] قرئ من الثلاثى المجرد و بالمد من باب الافعال او المفاعلة و المعنى اعانه و قواه حتى لحقت هذه الافراخ الامهات او حتى استكمل الاوراق.

[فَمَا اسْتَعْلَظَ] الزرع او الشطأ [فَمَا اسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ] فاستوى

الزَّرعِ او الفرخ.

[يُعْجَبُ الزُّرَّاعَ] بحسنه و استغلاظه.

قيل: هذا مثلٌ ضربه الله تعالى لمحمد ﷺ و اصحابه فالزَّرع محمد ﷺ و الشُّطأ اصحابه و المؤمنون حوله و كانوا فى ضعف و قلة كما يكون اوّل الزَّرع دقيقاً ثم غلظ و قوى و تلاحق فكذلك المؤمنون قوى بعضهم بعضاً حتّى استغلظ و استووا على امرهم.

[لِيُغِيطَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة فانّها اصل جميع الصّالحات.

و من باع البيعة الخاصة كان كأنّه عمل جميع الصّالحات او ءامنوا بالبيعة الخاصة و عملوا الصّالحات على طبق ما اخذ منهم فى بيعتهم [مِنْهُمْ] من النّاس او من الذين ءامنوا او من الذين مع محمد ﷺ [مَغْفِرَةً] سترًا لمساويهم [وَأَجْرًا عَظِيمًا] لا يمكن ان يوصف.

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

مدنيّة، و قيل الّا ءاية: يا ايّها الناس انا خلقناكم من ذكرو انثى (الاية)، ثمانى عشرة ءاية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة فانّ هذا حكم قالىّ لجملة المسلمين [لَا تَقْدُمُوا] قدم كنصرو قدم من التفعيل و استقدم و تقدّم بمعنى و المعنى لاتمشوا.

[بَيِّنْ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ] و المقصود لاتقدّموا بين يدى رسوله لكنّه اضاف الله للاشعار بانّ التقدّم بين يدى رسول الله ﷺ هو التقدّم بين يدى الله لانّ رسوله مظهره.

و قرئ لاتقدّموا من التفعّل اى لاتتقدّموا، و يجوز ان يكون لاتقدّموا بضمّ التاء و كسر الدال من قدّمه اذا جعله مقدّمًا فى الامر، و يكون المعنى لاتقدّموا احداً على الله و رسوله ﷺ.

او لاتقدّموا امراً على امر الله و رسوله ﷺ او لاتختاروا امراً بين يدى رسوله ﷺ من دون اذنه، او لاتجعلوا امر انفسكم مقدّمًا على امر الله بان تجعلوا فى الاعمال المعاديّة امر النفس و الغايات النفسية نصب اعيينكم غافلين عن امر الله، و بان يكون نظركم فى الاعمال المعاشية الى ما يزيّنه لكم انفسكم من دون نظر فيها الى امر الله و نهيه، و المقصود من الكلّ هو المقصود من كلّ القراءن و هو لاتقدّموا احداً فى الخلافة و لاتقدّموا على الخلافة من دون امر الله و رسوله ﷺ.

[وَ اتَّقُوا اللَّهَ] اى سخطه فى الاقدام على الامور الشرعية [إِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ] لما تقولون في امر الخلافة، او لما تأمركم انفسكم عند اعمالكم المعاديّة و المعاشيّة.

[عليهم] بنياتكم و دقائق اعمالكم و احوالكم و مكنوناتكم الّتي لا اطلاع لكم عليها [يا ايّها الذين آمنوا] لما كانت السورة المباركة لتأديب الامة صدر كلّ حكم منها بالنّداء تلطّفاً بهم و تنشيطاً لهم للاستماع و جبراً لكلفة التّأديب بلذّة.

[لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النّبيّ و لا تجهروا له بالقول] سواء كان فوق صوته ﷺ او لم يكن [كجهر بعضكم لبعض ان تحبّط] كراهة ان تحبّط.

[اعمالكم و انتم لا تشعرون] فان رفع الصّوت عنده ترك لتعظيمه او اظهاراً لتحقيره و كلاهما مورث لحبط العمل، و ورد ان رسول الله ﷺ كان اذا رفع احد عنده صوته رفع صوته فوق صوته.

[انّ الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله أو ليك الذين امتحن الله قلوبهم للتّقوى] امتحنه اختبره، و امتحن الله قلبه وسّعه و شرحه، و للتّقوى علّة لامتحان حصوليّة او تحصيليّة يعنى لكونهم متّقين وسّع الله قلوبهم و شرحها، او لاجل تحصيل التّقوى شرح الله قلوبهم، او اختبر الله قلوبهم، و المؤمن الممتحن هو الّذى شرح الله صدره بنزول السّكينة فيه و ظهور ملكوت الامام عليه.

و لذلك قال على عليه السلام في حديث المعرفة بالتّورانيّة: انّ من عرفني بالتّورانيّة هو المؤمن الممتحن قلبه للايمان، و من امتحن الله قلبه للتّقوى يستشعر مداً بعظمة الله و عظمة رسوله فلا يمكنه رفع الصّوت عند الرّسول ﷺ.

[لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] و يجوز ان يكون الوقف على قوله قلوبهم و يكون للتقوى تعليلاً لما بعده [إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ] و لذلك لا يعظمونك و يجعونك مثل واحدٍ منهم.

[وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] تقوية لجهة الرجاء، فى المجمع: نزل قوله: يا أيها الذين ءامنوا (الى قوله) غفورٌ رحيمٌ فى وفد تميم و هم اشراف بنى تميم فى وفد عظيم، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله ﷺ من وراء الحجرات، ان اخرج الينا يا محمّد... فاذاً ذلك رسول الله ﷺ فخرج اليهم فقالوا: جئناك لنفاخرك فأذن لشاعرنا و خطيبنا، فاذن رسول الله ﷺ فقام خطيبهم أولاً و خطب، فقال رسول الله ﷺ لثابت بن قيس: قم فاجبه، فقام و خطب احسن من خطيبهم، ثم قام شاعرهم و اجابه حسان بن ثابت، فلما فرغوا قال الاقرع بن حابس الذى كان من اشرافهم: هذا الرجل خطيبه اخطب من خطينا و شاعره اشعر من شاعرنا، و اصواتهم اعلى من اصواتنا، فلما فرغوا اجازهم رسول الله ﷺ فأحسن جوائزهم و اسلموا.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا] نزلت الآية فى الوليد بن عتبة بعثه رسول الله ﷺ فى صدقات بنى المصطلق فخرجوا يتلقونه فرحاً به و كانت بينهم عداوة فى الجاهلية فظنّ انهم همّوا بقتله فرجع الى رسول الله ﷺ و قال: انهم منعوا صدقاتهم فغضب النبى ﷺ فنزلت الآية.

و قيل: نزلت فى عائشة حين رمت مارية القبطية بجريح القبطى، فدعا رسول الله ﷺ عليّاً عليه السلام و قال: يا اخى خذ هذا السيف فان وجدته عندها

فاقتله، فقال: يا رسول الله ﷺ اكون في امرك اذا ارسلتنى كالسَّكَّةِ المحمَّاة امضى لما امرتنى ام الشَّاهد يرى ما لا يرى الغائب، فقال: بل الشَّاهد يرى ما لا يرى الغائب، قال عليّ عليه السلام فأقبلت متوشَّحاً بالسَّيف فوجدته عندها فاخترطت^(١) السَّيف فلَمَّا عرف انِّي اريده أتى نخلة فرقى اليها ثم رمى بنفسه على قفاه و شجر^(٢) بر جليه فاذا انَّه اجبَّ امسح، ماله مال للرجال، فرجعت فأخبرت النَّبِيَّ ﷺ.

فقال: الحمد لله الَّذي يصرف عَنَّا السَّوء اهل البيت، و المعنى ان جاءكم جنس الفاسق الخارج عن طاعة الله و رسوله او جاءكم فاسق واحد فتبيَّنوا الخبر و تجسَّسوا صدقه و كذبه، و قد مضى مكرراً ان مفهوم المخالفة غير معتبر في المخاطبات خصوصاً في الاحكام فليس المقصود ان جاءكم عادل فاعملوا و لاتبيَّنوا، و لا ان جاءكم فاسقان فلاتبيَّنوا و اعملوا. فمن اعتبر المفهوم و قال: خبر العدل الواحد حجة باعتبار مفهوم مخالفة هذه الآية لا يُصغى اليه [أَنْ تُصَيَّبُوا] كراهة ان تصيبوا [قَوْمًا بِجَهَالَةٍ] بحالهم.

[فَتُصَبِّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ] فتبيَّنوا الاخبار بالعرض عليه و استأذنه في العمل بها حتَّى لاتصيروا نادمين على فعلكم، او هو تمهيد لما بعده كأنه قال: ان هذا الَّذي هو فيكم هو رسول الله ﷺ اعتباراً للوصف العنواني.

[لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ] و يطرح امر الله و حكمه [لَعَنْتُمْ] لتعبتم او هلكتم و هورد لما اشار اليه بعضهم من الايقاع ببني المصطلق.

[وَلَكِنَّ اللَّهَ جَبِّبَ] استدارك لما توهم من أنهم ارادوا ان يحملوا رسول الله ﷺ على طاعتهم كأنه قال لكن الله حبب. [إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيَانَ] فلا تريدون حمل الرسول ﷺ على اتباعكم و المراد بالايمان على الصلاة، او قبول ولايته، او محمد ﷺ، او قبول رسالته الذي هو الاسلام. [أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ] جواب لسؤال مقدّر و صرف للخطاب عن المؤمنين و الجملة معترضة او غير معترضة [فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَ نِعْمَةً] مفعول له لحبب و كرهه او تعليل للراشدون بتقدير اللام لعدم صحة جعله مفعولاً له للراشدون لعدم اتحاد المرفوع و قد تكرر تفسير الفضل بمحمد ﷺ و رسالته و احكام رسالته و قبول رسالته، و تفسير النعمة بعلي عليه السلام و ولايته و ءثار ولايته و قبول ولايته.

[وَاللَّهُ عَلِيمٌ] باحوالكم و دقائق ما يصلحكم و لذلك زين الايمان في قلوبكم و كره الكفر [حَكِيمٌ] لا يفعل ما يفعل الا لغاية محكمة متقنة. [وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] اي المسلمين [اَقْتَتَلُوا] بيان لادب المعاشرة [فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ] بالرجوع الى الرسول و ما حكم به. [فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ] لما كان الاصلاح بعد الامر بالمقاتلة مع الباغين مظنة للحيف قيده بالعدل.

او المراد ان الاصلاح كما يكون باستيفاء جميع الحقوق من الطرفين يكون باسقاط بعض الحقوق و الاغماض عن بعض فقيدته بالعدل للاشعار بان الاصلاح ينبغى ان يكون باستيفاء الحقوق.

[وَأَقْسِطُوا] في جميع الامور حتى في العبادات فلا تضيقوا على

انفسكم [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ] قيل: نزلت في قتالٍ وقع بين الاوس و الخزرج في عهد الرّسول ﷺ بالسّيف و النّعال.

و عن الصّادق عليه السلام لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: انّ منكم من يقاتل بعدى على التّأويل كما قاتلت على التّنزيل، فسئل من هو؟ - قال: خاصف النّعل يعنى امير المؤمنين عليه السلام فقال عمّار بن ياسر: قاتلت بهذه الآية مع رسول الله ﷺ ثلاثاً و هذه الرّابعة و الله لو ضربونا حتّى يبلغوا بنا السّعات من هجرٍ لعلمنا أنّا على الحقّ و أنّهم على الباطل، و كانت السّيرة فيهم من امير المؤمنين عليه السلام ما كان من رسول الله ﷺ في اهل مكّة يوم فتح مكّة فانه لم يَسبْ لهم ذرّية و قال: من اغلق بابَه فهو آمنٌ، و من القى سلاحه فهو آمنٌ، و من دخل داربى سفيان فهو آمنٌ.

و كذلك قال امير المؤمنين عليه السلام يوم البصرة نادى فيهم لا تُسبّلو لهم ذرّيةً، و لا تجهزوا على جريحٍ، و لا تتبعوا مدبراً، و من اغلق بابَه و ألقى سلاحه فهو آمنٌ.

[أَتَمَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً] قد مضى في سورة البقرة و في سورة النّساء وجه كون المؤمنين اخوة عند قوله تعالى: و بالوالدين احساناً و ذكر أنّما المؤمنون اخوة ليكون تمهيداً و تعليلاً و رفعاً لكلّفة التّكليف بالاصلاح. لقوله تعالى: [فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ] و هذا اعمّ من سابقه فانّ المراد ههنا أنّه اذا وقع اختلاف بين المؤمنين سواء بلغ الى حدّ المقاتلة او لم يبلغ فأصلحو بينهما.

[وَ اتَّقُوا اللَّهَ] و سخطه في الحيف و الميل الى احد الطّرفين [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] على اصلاحكم و عدم ميلكم، او لعَلَّكم ايّها المتخالفون و المصلحون جميعاً ترحمون.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ادَّبْ ءَاخِر و لَمَّا كَانَتِ السَّخَرِيَّةُ مِنَ الْخَلْقِ
سَجِيَّةً لَا كَثَرِ النَّاسِ وَ تَرَكَهَا صَعْباً صَدَّرَهُ بِالنَّدَاءِ جَبَرَاناً لِكَلْفَتِهِ.

[لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا] اى الْقَوْمِ الْمَسْخُورِ
مِنْهُمْ [خَيْراً مِنْهُمْ] اى مِنَ السَّاخِرِينَ.

[وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ] قَالَ الْقَمِّي: نَزَلَتْ
فِي صَفِيَّةَ بِنْتِ حِزْبِ بْنِ أَخْطَبٍ وَ كَانَتْ زَوْجَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ كَانَتْ عَائِشَةَ وَ
حَفْصَةَ تُوذِيَانَهَا وَ تَشْتَمَانَهَا وَ يَقُولَانِ لَهَا: يَا بِنْتَ الْيَهُودِيَّةِ.

فَشَكَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهَا: الْإِتْجِيبِيْنِيهِمَا؟

ـ فَقَالَتْ: بِمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟

ـ قَالَ: قَوْلِي لَهُمَا: إِنَّ أَبِي هَارُونَ ﷺ نَبِيَّ اللَّهِ، وَ عَمِّي مُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ،
وَ زَوْجِي مُحَمَّدٌ ﷺ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَا تَنْكَرَانِ مِنِّي؟! فَقَالَتْ لَهُمَا: فَقَالَتَا هَذَا
عَلَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

[وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ] أَتَى بِهَذِهِ الْكَلِمَةَ اشْعَاراً بِعَلَّةِ الْحَكْمِ حَيْثُ أَنَّ
الْمُؤْمِنِينَ كُلَّ مِنْهُمْ بِمَنْزِلَةِ نَفْسِ الْآخَرِ [وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ] السَّيِّئَةُ بَانَ
يَلْقَبُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً بِلَقَبٍ سَوْءٍ.

[بِئْسَ الْإِسْمُ الْفُسُوقُ] الْخُرُوجُ عَنْ عَهْدِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ عَقْدِهِ وَ
شُرُوطِ عَقْدِهِ بِذَلِكَ وَ إِنَّمَا أَتَى بِالْفُسُوقِ مَقَامَ الضَّمِيرِ أَوْ اسْمَ الْإِشَارَةِ لِلْأَشْعَارِ
بِأَنَّ ذَلِكَ فَسُوقٌ وَ خُرُوجٌ عَنْ عَهْدَةِ عَهْدِ اللَّهِ.

[بَعْدَ الْإِيمَانِ وَ مَنْ لَمْ يَتَّبِعْ] عَنِ السَّخَرِيَّةِ وَ اللَّمَزِ وَ النَّبْذِ
بِالْأَلْقَابِ، وَ أَتَى بِذِكْرِ التَّوْبَةِ اشْعَاراً بِأَنَّهُ مَعْصِيَةٌ.

[فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] لَا ظَالِمَ أَظْلَمَ مِنْهُمْ [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا]
لَمَّا كَانَ الْحَكْمُ الْآتِي أَيْضاً مِمَّا يَصْعَبُ امْتِثَالُهُ لَكُونَ الظَّنِّ فِي جِبَلَةٍ أَكْثَرِ

النَّاسُ أَتَىٰ بِالنِّدَاءِ.

[اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ] ابهام الكثير لاحتاط في كلِّ ظنٍّ و يتبين
أنه من ائى القبيل.

اقسام الظنّ وهى خمسة بحسب الاحكام الخمسة

[إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ] اجتناب اصل الظنّ غير مقدورٍ للمكلفين ألا
ان يكون الامر باجتناب الظنّ امراً باجتناب الظنّ امراً باجتناب مباديه.
و اما اجتناب اتّباعه فانه مقدور لكلّ احدٍ و الظنون مختلفة فظنّ
يجب اتّباعه لو حصل، و يجب تحصيله لو لم يكن حاصلًا و هو الظنّ حين
الشكّ فى الصلوة، و الظنّ حين الاحتياط فى العمل.

وكالظنّ الحسن بالله و بالمؤمنين، و ظنّ يستحبّ اتّباعه لو حصل و
يستحبّ تحصيله لو لم يكن حاصلًا كالظنّ بحاجة المؤمن، و تحصيل الظنّ
بحاله من حاجةٍ و غيرها، و ظنّ يكره اتّباعه و تحصيله كالظنّ بنجاسة شىءٍ
لا يحصل من تطهيره ضررٌ معتدّ به.

و ظنّ يحرم اتّباعه و تحصيله كالظنّ بسوّات المؤمنين و عوراتهم و
فحشائهم، و ظنّ مباح، فبعض الظنّ اثم يجب اجتنابه و ترك اتّباعه.
و عن على عليه السلام قال: ضع امر اخيك على احسنه حتّى يأتىك ما يقلّبك
منه، و لا تظنّ بكلمةٍ خرجت من اخيك سوءً و انت تجد لها فى الخير
محملاً.

و عن على عليه السلام: اذا استولى الصّلاح على الزّمان و اهله ثمّ اساء رجلٌ
الظنّ برجلٍ لم يظهر منه خزيّةٌ فقد ظلم، و اذا استولى الفساد على الزّمان و
اهله ثمّ احسن الرّجل الظنّ برجلٍ فقد غرر.

معنى الغيبة

[وَلَا تَجَسَّسُوا] عن عورات المؤمنين حتى يحصل لكم ظنّ سوء، و قرئ لا تحسسوا بالحاء المهملة و هو بمعناه.

عن الصادق عليه السلام قال رسول الله ﷺ: لا تطلبوا عورات المؤمنين فإنه من تتبّع عورات اخيه تتبّع الله عثرته، و من تتبّع الله عثرته يفضحه و لو فى جوف بيته.

[وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا] اى لا يذكر بعضكم بعضاً بالسوء فى غيبته، و الغيبته ان تظهر بلسانك او بسائر جوارحك بالتصريح او بالكناية و التلويح عيباً للمؤمن قد ستره الله عليه فى غيابه، و حيث لم يكن يعلم باظهارك، و اما العيوب التى لم تكن فى المؤمن فنسبتها اليه فى حضوره و غيابه تكون بهتاناً و تكون اشدّ من الغيبة، و يظهر ممّا ذكرنا فى سورة البقرة فى بيان قوله تعالى: و بالوالدين احساناً وجه حرمة السخرية بالمؤمن و لمزه و نبزه باللقب السوء و الظنّ به و تجسس عورته و الغيبة له و البهتان له.

و يظهر ايضاً سرّ كونها اشدّ من الزّنية، و قد ذكر فى الفقه الموارد التى يجوز الغيبة فيها.

و عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الغيبة فقال: هو ان تقول لاختك فى دينه ما لم يفعل و تبثّ عليه امراً قد ستره الله لم يقم عليه فيه حدّ، و فى رواية: و اما الامر الظاهر فيه مثل الحدّة و العجلة فلا.

و عن الكاظم عليه السلام من ذكر رجلاً من خلفه بما هو فيه ممّا عرفه الناس لم يغتبه، و من ذكره من خلفه بما هو فيه ممّا لا يعرفه الناس اغتابه، و من

ذكره بما ليس فيه فقد بهته.

و في حديثٍ: قولوا في الفاسق ما فيه كي يحذره الناس.

و في اخبارٍ عديدةٍ مضمون قول النبي ﷺ: أيّاكم و الغيبة فإنّ الغيبة اشدّ من الزّنا، ثمّ قال: إنّ الرّجل يزني و يتوب فيتوب الله عليه، و إنّ صاحب الغيبة لا يغفر له ألاّ ان يغفر له صاحبه، و الغيبة المحرّمة تكون للمؤمن او للمسلم مطلقاً او لمن قبل صورة الاسلام منتحلاً كان او مسلماً او مؤمناً.

قال بعض اهل المعرفة: غير المؤمن حكمه حكم الانعاد فكما لا غيبة للانعام لا غيبة لغير المؤمن، و لغير المتّصف بالاسلام حقيقةً فإنّ منتحل الاسلام كمنتحلي التّهود و التّنصرّ لاحرمة له انّما الحرمة لمن اتّصل بمظاهرها الله بالبيعة العامّة او الخاصّة، و التّحقيق انّ رؤية العيب من العباد بل من مطلق خلق الله ليست ألاّ من نظرٍ ردّيّ خسيسٍ و هو النّظر الى الاشياء مبانية للحقّ المقوم الصّانع لها مع الغفلة عن الحقّ تعالى و صنعه.

و مع النّظر الى النّفس و الاعجاب بها، او مع الغفلة عنها و عن عيوبها، و اذا أراد الله بعبدٍ شراً بصره عيوب غيره و أعماه عن عيوب نفسه، و ذكر الاشياء و تعييبها في الحقيقة راجع الى تعييب الصّنع، و الغفلة عن الصّانع و صنعه حين النّظر الى المصنوع كفر للطّائع، و الغفلة من النّفس و عيوبها مذموم، و رؤية النّفس و الاعجاب بها اصل جميع الشّور.

فرؤية السّوء من غير الانسان قبيحة، و رؤيته من الانسان اقبح، و من المنتحل للاسلام اشدّ قبحاً، و من المسلم اشدّ قبحاً، و من المؤمن اشدّ قبحاً، و ذكره في غيابه او حضوره بسوءٍ لا قبيح اقبح منه حتّى نسب الى الخبر أنّه اشدّ من سبعين زنيّةً مع الامّ تحت الكعبة.

و لذلك نسب الى عيسى عليه السلام أنّه مرّمع الحواريّين على جيفة كلبٍ

منتنة فقال الحواريون: ما انتنه...!

فقال عيسى عليه السلام: ما ابيض اسنانه...!

و روى ان نوحاً مرّ على كلبٍ كربه المنظر فقال نوح: ما اقبح هذا الكلب فجثا الكلب و قال بلسان طلق ذلق: ان كنت لا ترضى بخلق الله فحوّلنى يا نبى الله، فتحير نوح و اقبل يلوم نفسه بذلك و ناح على نفسه اربعين سنة حتى ناداه الله تعالى الى متى تنوح يا نوح؟ فقد تبت عليك.

و عن النبى صلى الله عليه وسلم: المؤمن اذا كذب بغير عذرٍ لعنه سبعون الف ملك و خرج من قلبه نتنٌ حتى يبلغ العرش، ويلعنه حملة العرش و كتب الله عليه بتلك سبعين زنيةً اهونها كما يزنى مع امه، و الكذب قبيح من كل احدٍ خصوصاً من المؤمن لكن غيبة المؤمن اقبح منه بمراتب.

و عنه صلى الله عليه وسلم: من اذى مؤمناً فقد اذانى، و من اذانى فقد اذى الله، و من اذى الله فهو ملعون فى التّوراة والانجيل و الزّبور و الفرقان، و هو ما ذكره بسوءٍ فوق جميع المعاصى و غايتها كما قال تعالى: ثم كان عاقبة الذين اساؤا السّوءى ان كذبوا بآيات الله و استهزؤا بها.

و قال صلى الله عليه وسلم: من اغتاب مؤمناً بما فيه لم يجمع الله بينهما فى الجنّة ابداً، و من اغتاب مؤمناً بما ليس فيه انقطعت العصمة بينهما، و كان المغتاب فى النار خالداً فيها و بسّ المصير، فالغيبة بما ليس فى المؤمن تجمع خواصّ الغيبة و الكذب جميعاً.

و قال صلى الله عليه وسلم: انه يؤتى بأحدٍ يوم القيامة يوقف بين يدي الله و يدفع اليه كتابه فلا يرى حسناته فيقول: الهى ليس هذا كتابى! لا تى: لا ارى فيها طاعتي! فيقول له: ان ربك لا يضلّ و لا ينسى، ذهب عملك باغتيال الناس، ثم يؤتى بآخر و يدفع اليه كتابه فيرى فيه طاعاتٍ كثيرة.

فيقول: ما هذا كتابي! فأنى ما عملت هذه الطّاعات! فيقول: لأنّ فلاناً اغتابك فدفعت حسناته اليك.

و قال ﷺ: كذب من زعم أنّه ولد من حلال و هو يأكل لحوم النّاس بالغيبة و اجتنبوا الغيبة فإنّها ادام كلاب النّار.
و نعم ما قال المولوىّ قدّس سرّه:

عيب بر خود نه نه بر آيات دين

كى رسد بر چرخ دين مرغ گلين
پس تو حيران باش بى لا و بلى

تا ز رحمت پيشت آيد محملى
عيب باشد كو نبيند جز كه عيب

عيب كى بيند روان پاك غيب
اى خنك جاني كه عيب خویش دید

هر چه عیبی دید آن بر خود خرید
[أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرَّهُتُمُوهُ] و لقد أتى بالاستفهام الانكارى و بالاحد للعموم و بأكل لحم الميت من الاخ و بتأكيد مفهوم نفى الحبّ بعطف كرهتموه للمبالغة البالغة فى النهى عن الغيبة و تمثيل الغيبة بأكل لحم الميتة.

لأنّ الاسماء قوالب المسميات و لاحكم لها على حيالها، و من ذكر مؤمناً بسوءٍ لا يكون ذلك منه ألا بتخلية المؤمن عن لطيفة ايمانه فذكره على لسانه و سماعه بسمعه بمنزلة لحمه الخالى عن الرّوح المضوع بفمه و الدّاخل فى جوفه فانّ دخوله فى جوفه فانّ دخوله فى جوفه من طريق سمعه كدخوله فى جوفه من طريق حلقه، و لذلك ورد أنّ السّامع للغيبة شريك

المغتاب.

[وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فلاتغتابوا و توبوا ان اغتبتم، ولما كان فى جبلّة الانسان رؤية العيب من الغير وذكر ما رآه على لسانه و قد بالغ تعالى فى ذمّ الغيبة و التّهى عنه و كان ذلك مورثاً لىأس اغلب النّاس عن رحمته تعالى قال: [إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ] بعد ذلك ترجيحاً لجانب الرّجاء.

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ] هذا الذى يأتى تأكيداً للنّواهى السابقة و تعليلٌ لها [إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى] يعنى من هذين الجنسّين او من ءادم و حواء عليهما السلام [وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ] الشّعوب للعجم كالقبائل للعرب، و قيل: الشّعب بفتح الشّين الجمع العظيم المنتسبون الى اصل واحدٍ و هو يجمع القبائل، و القبيلة تجمع العمائر.

و العمارة تجمع البطون، و البطن يجمع الافخاذ، و الفخذ يجمع الفصائل، و الاقل من الكلّ الفصيلة، فخزيمة شعب و كنانة قبيلة، و قريش عمارة و دقصى بطن و هاشم فخذ و عبّاس فصيلة.

[لَتَعَارَفُوا] لان تفاخروا و تنابزوا و تلمزوا و تسخروا و تغتابوا [إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ] فليست الكرامة و الشّرف بالنّسب و الحسب و المال و الجمال و كثرة الاولاد و الخلوّ من العيوب.

[إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] بالمتقى منكم و الاتقى و بالشّقى و الاشقى [خَبِيرٌ] بما لا يتعلّق علمكم به من بواطن اموركم و قدر استعدادكم و استحقاقكم [قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا].

اعلم، انّ الاسلام و هو الدّخول تحت احكام القالب يحصل بمحض الاقرار اللّسانى و البيعة العامّة النّبويّة، و لذلك كانوا يدخلون النّاس فى الاسلام بالبيعة العامّة بالتّخويف و السّيف و القتل و الاجلاء و الاسر و

النَّهْب وهو فى الحقيقة انقياد للسلطانة الخلقية للحكومة الالهية، فان كان مع ذلك اعتقاد بالحكومة الالهية و انقياد فى القلب كان الاسلام حقيقة و سموا مسلمين حقيقة و ألا كانوا مسلمين ظاهراً لاحقيقة.

و الايمان و هو الدّخول تحت احكام القلب يحصل بالبيعة الخاصة الولوية و ليس ألا انقياد القلب لمن ءامن على يده.

و بعبارة اخرى الاسلام الحقيقى قبول الرّسالة كما ان الاسلام الظاهريّ قبول احكام الرّسالة، و الايمان قبول احكام النبوة و الولاية.
و بعبارة اخرى؛ الاسلام قبول الدّعوة الظاهرة، و الايمان قبول الدّعوة الباطنة.

و بعبارة اخرى الاسلام تحلى الظاهر بحلية الشريعة، و الايمان تكيّف الباطن بكيفية الامام التى هى صورة نازلة منه ملكوتية تدخل قلب المؤمن و بها يكون فعليته الاخيرة، و بها تحصل الابوة و النبوة بين الامام و المؤمن، و بها تحصل الاخوة بين المؤمنين و هى التى اذا ظهرت على صدر المؤمن صارت سكينّة و فكراً و حضوراً و هى ظهور القائم عليه السلام فى العالم الصّغير، و بها تحصل المعرفة بالنورانية و بها تشرق الارض بنور ربّها.

و لما كانت الاعراب بمحض البيعة العامة و الدّخول تحت احكام القالب قالوا: ءامنّا، و لم يكونوا يؤمنون بالبيعة الخاصة و لم يتكيّف قلوبهم بكيفية الامام و لم يتنزّل صورة الامام فى قلوبهم فانّها لاتنزّل ألا بالبيعة الخاصة و الاتّصال المعنوى بالامام عليه السلام قال الله تعالى لنبيّه: قل لهم الايمان غير الاسلام و الاسلام الظاهريّ الذى هو الدّخول تحت السلطنة بمحض البيعة العامة غير الاسلام الحقيقى الذى هو الانقياد تحت الحكومة الالهية بالبيعة العامة فانف الايمان عنهم رأساً.

و [قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ] اقتصروا فى القول على ما هو المتيقن من الدّخول تحت السّلطنة بالبيعة العامّة و [قُولُوا أَسْلَمْنَا] و لم يقل اسلمتم لايهام اثبات الاسلام الحقيقى و الحال أنّه ليس بمتيقن.

[وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيْمَانُ] الذى هو كفيّة نازلة من الامام فى قلب المؤمن بالبيعة [فِي قُلُوبِكُمْ] لعدم وقوع تلك البيعة منكم و قدمر فى اوّل البقرة بيان معانى الاسلام و الايمان.

[و] لكن [اِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُوْلَهُ] حتّى يتحقّق بالطّاعة فيكم حقيقة الاسلام [لَا يَلْتَكُمُ] لا ينقصكم [مِنْ أَعْمَالِكُمْ] بانفسها على تجسّم الاعمال و من اجورها.

[شَيْئاً اِنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ] يغفر منكم زلاتكم و لا ينظر الى عدم ايمانكم و الى انّ الاسلام الظّاهر لا ينفع سوى المنافع الدّنيويّة [رَحِيْمٌ] يتفضّل عليكم بأنواع فضله و لا ينظر الى عدم استحقاقكم.

[اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ] بعد ما نفى ايمانهم بمحض البيعة العامّة بيّن انّ الايمان ليس بمحض البيعة العامّة و قال: اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ [الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ] اى باعوا البيعة الخاصّة الّتى بها يحصل الايمان و الدّخول تحت احكام القلب و قبول احكام الولاية فبقوا عليه حتّى يظهر لهم آثار الولاية و يصلوا الى حدود القلب و لذلك أتى بثمّ.

و قال [ثُمَّ لَمْ يَزَلْ تَابُوا] قانّ البائع البيعة الخاصّة قلّمَا ينفكّ عن الارتباب و الاضطراب فى اوّل الامر و اذا ظهر عليهم آثار الولاية و ظهر لهم ردائل الصّفات و خصائلها حصل لهم الاطمينان و جاهدوا لامحالة مع جنود الشّيطان و لدفع الرّدائل و جلب الخصائل.

و لذلك قال [وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ] من الاعراض الدّنيويّة و

الاعراض النفسانيّة و القوى البدنيّة و الوجاهة الانسانيّة، و نسب الافعال و الاوصاف الى انفسهم.

[وَ أَنْفُسِهِمْ] من انانيّاتهم التي هي اصل سيّئاتهم و شرورهم [في سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ] الخارجون من الاعوجاج.

اعلم، انّ الايمان الحاصل بالبيعة الخاصّة و قبول الدّعوة الباطنة امّا يكون صاحبه في مقام الصّدر غير خارج منه الى نواحي القلب و هذا لا يخلو من اضطراب في بعض الاحيان و لا يخلو من صرف الاعمال عن جهتها الالهية الى الجهات النفسانيّة فلا يخلو ايضاً من اعوجاج.

و اذا خرج من حدود الصّدر الذي هو محلّ الاسلام الى حدود القلب الذي هو محلّ الايمان صار خارجاً من الارتباب و من الاعوجاج الذي هو مداخله اغراض النّفس في الاعمال الالهية.

و كأنّ القسم الأوّل غير خارج عن حقيقة الاسلام و غير داخل في حقيقة الايمان و ان كان يحصل بالبيعة الخاصّة صورة الايمان.

و لهذا قال الصّادق عليه السلام فيماورد عنه: انّما تمسّكتم بأدنى الاسلام فأيّاكم ان يفلت من ايديكم، و للاشارة الى حقيقة الايمان التي بها يحصل الصّدق في الاعمال و يرتفع الارتباب قال: ثمّ لم يرتابوا (الى آخر الآية) و للاشارة الى حصول صورة الايمان بمحض البيعة الخاصّة قال: الذين ءأمّنوا بالله و رسوله يعنى بالبيعة الخاصّة.

لانّ المخاطبين كانوا بائعين بالبيعة العامّة فلم يكن المراد البائعين البيعة العامّة و انّما اقتصر على ذكر الاوصاف والآثار للمؤمنين لانه ان قال: انّما المؤمنون الذين باعوا البيعة الخاصّة او البيعة الولويّة لكان المنافقون طلبوا ذلك و زاحموا النّبى ﷺ بذلك و ءأذوه طلباً لذلك.

[قُلْ] لهؤلاء الذين يظهرون الايمان على السنتهم [أَتَعْلَمُونَ اللهَ بِدِينِكُمْ] يعنى ان كنتم مؤمنين فلاحاجة الى اظهاره.

فانّ الايمان هو وصف الهى و غايته الهيّة فان كان اظهاركم لاعلام الناس بذلك لاينبغ ذلك لانه وصف آلهى لاخلقى، وان كان لاعلام الله لاينبغى ذلك ايضا لانكم بأعمالكم و اوصافكم و أحوالكم غير خارجين من السماوات و الارض.

[وَاللهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] تعميم بعد تخصيص او تأكيد، روى انه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا و حلفوا انهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه الآية.

[يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا] منّ عليه منّا و مّينى كحليفى انعم عليه، و منّ عليه منّة عدّ نعمته عليه و اعتدّ بها و عظّمها.

و هذا هو المراد ههنا فانهم اعتدّوا باسلامهم نعمةً عليه [قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ أَسْلَافَكُمْ] لانّ الاسلام ليس نعمة لكم و لا لى بل هو مقدّمة للايمان الذى هو نعمة لكم و لى فقل لهم: لا تعتدّوا باسلامكم و لا تعدّوه نعمة علىّ. [بَلِ اللهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ] ينعم عليكم او يعدّه نعمةً عليكم [أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ] ان ادخلكم فى الاسلام الذى هو ما به الهداية الى الايمان الذى هو نعمة [أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى ادعاء الاسلام، قال القمّى: نزلت الآية فى عثمان يوم الخندق.

[إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيعلم خفّيات اموركم و صدق نيّاتكم و مكموناتكم الّتى لاخبرة لكم بها من القوى و الاستعدادات المكمونة [وَاللهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيعلم اغراضكم فيها.

سُورَةُ قَـ

مَكِّيَّة، و قيل الآ قوله: و لقد خلقنا السَّمَوَاتِ و الارض (الى

قوله) قبل الغروب،

خمسة و اربعون آيةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ق] اسم الله او للتَّبَيُّ عَلَيْهِ السَّلَام، او للقرءان، او للجبل المحيط بالدنيا، و هو

من جبال عالم البرزخ او المثال او نفس عالم البرزخ لان خلفه عالم المثال

[و الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ] العظيم فى نفسه المنيع من التَّسَلُّطِ عليه، و جواب

القسم محذوف اى ائتكَ لرسول الله عَلَيْهِ السَّلَام او اَتَّهم ليبعثون بقرينة ما بعده.

[بَلْ عَجِبُوا اَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] يعنى ما كذَّبوك لانَّهم وجدك

كاذباً بل كذَّبوك لتعجِّبهم من رسالة البشر.

[فَقَالَ الْكَافِرُونَ] برسالتك [هَذَا] الَّذِى يَدَّعِيه من الرِّسَالَةِ من الله

[شَيْءٌ عَجِيبٌ] يعجب منه، او هذا الَّذِى يَقُولُهُ من البعث بعد الموت و

تفتَّت العظام شَيْءٌ يَتَعَجَّبُ مِنْهُ.

[اِذَا دَامَتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا] نبعث و نرجع [ذَلِكَ] الاحياء بعد الموت

[رَجَعُ بَعِيدٌ] لعدم امكانه فانَّ البعث على ما يتصوَّره العوام، يقول الفيلسفى

الَّذِى يَعِدُّ نَفْسَهُ من الحكماء اَنَّهُ محالٌ عقلاً لاستلزامه ردَّ الفعليَّة الى القوَّة و

الاستعداد، و الوجود الى المعدوم كما بيَّن فى محله.

[قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ] جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ كأنه

قيل: كيف يبعثون؟

- و الحال اَنَّهُم مختلطون بالارض! [و عِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ] حافظ

الجميع ما لهم من القوى و الاعضاء و حافظ لاسمائهم و اعدادهم و اعمالهم من الخير و الشر، او محفوظ من التغيير و التبديل.

[بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ] يعنى ليس تكذيبهم للبعث لوجود البرهان عليه بل لانهم صاروا باطلين، و الباطل لا يصدق الحق و منه رسالتك و خلافة على عليه السلام و القراء ان و البعث.

[فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ] مختلط من الاهوية البهيمة و الاستعلاء السبعية و الحيل الشيطانية، او هم فى امر مختلط من حال محمد صلى الله عليه و آله فيقولون: انه مجنون او شاعر او ساحر او كاهن.

[أ] لم يخرجوا من حدود انفسهم فلم يقوموا من نكسهم [فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا] بحيث لا يمكن بقاء مواليد الارض بدون هذا البناء [وَزَيَّنَّاها] بالكواكب بحيث يتصل اثرها الى الارض و مواليدها و لولا اثار تلك الكواكب لما امكن بقاؤها.

[وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ] بحسب الصورة يعنى ليس بناؤها مثل بناء البانين من البشر لا يمكن لهم ان يبنوا بلا فروج و مالها خلل و نقص فى خلقتها حتى يمكن لاحد ان يقول: لو كان كذا لكان اولى.

[وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا] اى كيف مددنا الارض بحيث يمكن التعيش عليها و الانتفاع بها بالزراعات و التجارات و العمارات.

[وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] اى صنف [بِهَيْجٍ] من النبات و بذلك الانبات يسهل تعيشكم و تعيش انعامكم و ليس هذا من محض الطبيعة كما يقوله اراذل الناس من الطبيعية و الدهرية بل من مبدء عليم قدير رحيم حكيم مدبر، و خلق الكل لبنى ادم كما هو المشهود، و ليس ذلك لتعيشهم فى الدنيا كما يقوله منكروا البعث بل

لَتَعِيشَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَاسْتَكْمَلَهُمْ فِيهَا لِيَكُونُوا فِي الْآخِرَةِ عَلَى أَحْسَنِ وَجْهِ
[تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ] إِلَى رَبِّهِ فَإِنَّ غَيْرَهُ لَإِبْتِلَاءٌ بِالْحَرْصِ وَ
طُولِ الْأَمَلِ يَمُرُّ عَلَى الْآيَاتِ غَافِلًا عَنْهَا.

[وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا] كَثِيرَ الْبَرَكَةِ فَإِنَّ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ
كُلُّهَا مِنَ الْمَاءِ وَ لَيْسَ مِنْ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَقَدْ خَالَطَهُ مَاءُ السَّمَاءِ.
كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَ مِنْ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَقَدْ خَالَطَهُ مَاءُ
السَّمَاءِ.

او المراد بالسَّماء جهة العلو.

[فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ] نِسْبَةُ الْأَنْبَاتِ إِلَى الْجَنَّاتِ بِاعْتِبَارِ أَنْبَاتِ
أَشْجَارِهَا مَجَازٌ عَقْلِيٌّ [وَحَبَّ الْأُخْصِيدِ] يَعْنِي أَنْبَتْنَا بِهِ حَبَّ النَّبَاتِ الَّذِي مِنْ
شَأْنِهِ أَنْ يَحْصِدَ.

[وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ] طَوَالًا [لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ] مَنْضُودٌ بَعْضُهَا فَوْقَ
بَعْضٍ [رِزْقًا لِلْعِبَادِ] أَيْ نَزَقَ بِذَلِكَ الطَّلْعَ بَعْدَ بُلُوغِهِ وَنَضَجَهُ رِزْقًا لِلْعِبَادِ،
أَوْ حَالِكُونَ الطَّلْعَ رِزْقًا لِلْعِبَادِ.

[وَأُخْيَيْنَاهُ] بِذَلِكَ الْمَاءِ [بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ] بَعْدَ الْمَمَاةِ
فَمَا لَكُمْ تَشَاهِدُونَ أَمَاتَةَ الْأَشْجَارِ وَالْأَرْضِ عَنِ الْأَوْرَاقِ وَالنَّبَاتِ وَأَحْيَاءِهَا
بَعْدَ ذَلِكَ وَتَنْكُرُونَ أَحْيَاءَ الْبَشَرِ بَعْدَ الْمَمَاةِ.

وَهَذَا تَمْثِيلٌ لِسَهُولَةِ تَصْوِيرِ الْبَعْثِ أَوْ تَنْبِيهِ عَلَى الْبَيِّنَةِ الْوُجْدَانِيَّةِ
[كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ] الَّذِينَ رَسَّوْا نَبِيَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَ قَدْ مَضَى قِصَّتُهُمْ وَ بَيَانَ الرَّسِّ فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ.

[وَتُمُودُ وَ عَادُ وَ فِرْعَوْنُ] الْمُرَادُ مِنْ فِرْعَوْنَ هُوَ وَ قَوْمُهُ كَمَا أَرَادَ مِنْ
تُمُودَ وَ عَادَ الطَّائِفَتَيْنِ اللَّتَيْنِ سَمَّيْتَا بِهِمَا.

[وَإِخْوَانُ لُوطٍ] ای اخوان معاشرته [وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ] ای قوم شعیبؑ كما سبق مکرراً [وَقَوْمُ تَبَعٍ] قد سبق فی سورة الدخان [كُلُّ كَذَّابٍ أَلْرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ] وفيه تسلیة للرسول ﷺ وقومه و تهديد للكفار بوعيده.

[أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ] أفنعجز عن الاعادة بذلك؟! [إِبْلَهُمْ فِي لُبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ] ای فی اشتباه و لذلك انكروا الخلق الجديد لا ان لهم برهاناً على عدم الاعادة كما يدعيه الفلاسفة، او فی اختلاط من خلقٍ جديدٍ و نكر الخلق الجديد لان الخلق الجديد لهم من قبيل الحركة فهم فی كل ان فی خلقٍ غير الخلق الاول فلابقاء لفردٍ من افراده حتى يمكن ان يعرف.

حديث في تجديد العوالم غير هذا العالم

عن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال: تأويل ذلك ان الله تعالى اذا افنى هذا الخلق و هذا العالم و سكن اهل الجنة الجنة و اهل النار النار جدد الله عالماً غير هذا العالم و جدد خلقاً من غير فهولة و لا اناث يعبدونه و يوحّدونه، و خلق لهم ارضاً غير هذه الارض تحملهم و سماء غير هذا السماء تظللهم، لعلك ترى ان الله انما خلق هذ العالم الواحد، او ترى ان الله لم يخلق بشراً غيركم، بلى والله لقد خلق الف الف عالمٍ، و الف الف آدم، انت في آخر تلك العوالم و اولئك الادميين.

[وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ] تمهيد لعلمه تعالى بخفیات امور الانسان و تعليل

لقوله: قد علمنا ما تنقص الارض منهم، و المراد بالانسان جنس الانسان.

[وَنَعَلِمَ مَا نُسْوِسُ بِهِ نَفْسَهُ] من خطرات قلبه [وَنَحْنُ أَقْرَبُ

إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ] تعليل لعلمه بخفیات اموره و الاوردة العروق الثابتة

من الكبد و بها يجرى الدّم الذى هو غذاء البدن الى الاعضاء كما ان الشرائين العروق الدّابّية من القلب و بها يجرى الرّوح الحيوانى و الرّوح الدّماغى الى الاعضاء و صار حبل الوريد مثلاً فى القرب.

[إِذْ يَتَلَقَّى] ظرفٌ لا قرب او لنعلم اولهما يعنى نحن اقرب اليه وقت اذ يتلقّى.

[الْمُتَلَقِّيَانِ] اى اذ يتلقّى الحفيضان ما يتلفّظ و ما يفعله والمعنى نحن اقرب اليه وقت تلقّى الكاتبين الفاظه و اعماله فلاحاجة لنا الى كاتب يكتب اعماله.

[عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ] مراقب كثيراً لأعماله [عَتِيدٌ] معدّ لكتابة الاعمال.

عن الصادق عليه السلام ما من قلب الا وله اذنان على احديهما ملك مرشد و على الاخرى شيطان مفتنّ هذا يأمره و هذا يزجره، الشّيطان يأمره بالمعاصى، والملك يزجره عنها، وهو قول الله تعالى عن اليمين و عن الشّمال قعيد، و فى بعض الاخبار تلويح بانّ صاحب اليمين و صاحب الشمال كليهما ملكان، صاحب اليمين امير على صاحب الشّمال و يكتب الحسنات و صاحب الشّمال و يكتب السيئات و هذا من سعة وجوه القرءان.

[وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ] سكرة الموت كناية عن الغشية الحاصلة عنده، و اتى بالماضى لتحقق وقوعه [بِالْحَقِّ] لا يغيّر الحقّ حتّى تكون اماره كاذبة و قرىء: و جاءت سكرة الحقّ بالموت، والباء على القرائتين للتعدية، او بمعنى مع، او للسببية [ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ] وتقرّ، و الجملة حالّية، او جوابٌ لسؤال مقدّر بتقدير القول، والخطاب لمطلق الانسان او لمنكر البعث.

[وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ] و هذه ايضاً حالّية او

مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول اى يقال له ذلك اليوم العظيم يوم الوعيد الذى كنت تنكره، والمراد بالنفخة النفخة الثانية كما ان المراد بمجىء سكرة الموت النفخة الاولى.

[وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَ شَهِيدٌ] السائق ملك موكل على الانسان يسوقه الى المحشر والى الآخرة، ويزجره عن الوقوف فى المواقف، والشهيد ملك موكل عليه يحضر معه فى كل موطن و يحفظ و يشهد عليه بجميع اعماله، فانه كما ان الانسان فى الدنيا له نواب تمنعه عن الوقوف والاطمينان بالدنيا وله حالة يلتذ بها فى المناجاة والطاعات كذلك فى الآخرة عليه ملك يزره عن الوقوف و يسوقه، و ملك حاضر معه فى جميع مواطنه، و هذان الملكان يكونان معه فى الدنيا لكن لا يعلم بهما. وقيل المراد بالسائق الملك الذى هو صاحب الشمال، و بالشهيد صاحب اليمين.

[لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا] مستأنفة او حالية بتقدير القول والمعنى كنت فى غفلة من هذا فى الدنيا.

[فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ] فتبصر فى هذا اليوم ما كنت لا تبصره فى الدنيا [فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ] فتبصر فى هذا اليوم دقائق ما كنت لا تقدر على ابصاره فى الدنيا.

[وَقَالَ قَرِينُهُ] اى الملك الموكل عليه [هَذَا] المكتوب الذى كتبه عليه [مَا لَدَيَّ عِتَدٌ] و مهياً للحضور والاطهار و قال الشيطان الذى قيض له هذا الضال مالدئ عتيد و مهياً لجهنم [أَلْقِيَا] من مقول قول القرين او استيناف كلام من الله بتقدير القول سواء جعل حالاً او مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر والخطاب للسائق والشهيد، او لمحمد ﷺ و على ﷺ كما ورد فى اخبار

عديدة من طريق الخاصة والعامة و زيد فى بعض الاخبار: وادخلا الجنة من احبكما.

[فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ يَتَعَدَّى حُدُودَ اللَّهِ او معتد على العباد [مُرِيبٍ] شَاكٍ فِي اللَّهِ، او فى خلافة خليفته [الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ] من الاصنام والكواكب والاهوية، او جعل مع مظاهر الله خليفة اخرى فى الارض مثل نمرود و فرعون.

[فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ قَالَ قَرِينُهُ] اى الشيطان المقيض له [رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ] كانه قال: هو اطعانى [وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] من الحق يعنى انه كان فى الفطرة ضالاً فاعنته على ذلك لا انى احدث له الضلالة.

[قَالَ] اى الله [لَا تَخْصِمُوهُ لَدَيَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ] فما سمعتموه و ما ارتدعتم فلاحجة لكم عندي [مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ] بالعذاب على من سجلت العذاب عليه، واما العفو فهو ليس من تبديل القول فانه ايضاً من الوعد الذى لاخلف فيه و ليس العفو جزافاً حتى يقول كلّ مذنب ليعف عني.

[وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ] فلا عذب من دون سبب و لا عفو من غير داع [يَوْمَ نَقُولُ] ظرف لظلام، او ليبدل اى يوم يقول الله، وقرىء بالتكلم. [لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ] يسئل عنها سؤال تقرير حتى لا يبدل قوله: لا ملأَنَّ جهنم من الجنة و الناس اجمعين او سؤال استفهام لكن المنظور تنبيه العصاة و تهديدهم.

[وَتَقُولُ] فى الجواب [هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ] استفهاماً لطلب الزيادة او تعجباً من الزيادة على ما فيها و انكاراً للمزيد، ولما كان جميع اجزاء عالم الاخرة ذات علم و

ارادة و نطق فلاحاجة لنا الى تأويل السّؤال والجواب ههنا.

[وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ] فى قوله القيا فى جهنّم و فى جهنّم و فى قوله
ازلفت الجنة [لِلْمُتَّقِينَ] توهين للعصاة و تشريف للمتّقين و ليس المتّقون
الّا من قبل الولاية و هم شيعة آل محمد ﷺ.

[غَيْرَ بَعِيدٍ] مكاناً غير بعيد او ازلاًفاً غير بعيد، او حال كونها غير
بعيدة و اسقاط التاء حينئذ يكون من قبيل اسقاط التاء من قوله: انّ
رحمة الله قريب من المحسنين و هو تأكيد لقربها.

[هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ] بدل من قوله للمتّقين، او خبر
مبتدء محذوف، والاوّاب الكثير الرجوع الى الله [حَفِظٌ] حافظ نفسه من
التدنّس بادناس المعاصى، او محفوظ عن المعاصى.

[مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ] بدل من أوّاب، او خبر مبتدء محذوف او
مبتدء خبر ادخلوها [وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ] راجع الى الله [أَدْخُلُوهَا] خبر لمن خشى،
او حال، او مستأنف والكلّ بتقدير القول [بِسَلَامٍ] من كلّ آفة.

[ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا] متعلّق بيشاؤون او بلهم
[وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ] فانّ لدينا ما لا يخطر ببالهم حتّى يشاؤوها ثمّ عطف على
عقوبة الكفار تهديداً لهم و قال: [وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ] قبل قريش او قبل
اهل مكّة.

[مَنْ قَرَنَ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ] نقب فى الارض
من المجرّد، و نقب من التّفعل، و انقب من الافعال ذهب فيها، و نقّب
عن الاخبار بحث عنها و اخبر بها، والمراد فتحوا البلاد و ساروا فيها بالمنافع
الكثيرة و الاعمال الدّقيقة او صاروا فيها لتجسّس الاخبار.

[هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ] او مخلص من الهلاك و الجملة حالّة او مستأنفة

بتقدير القول اى يقول تلك القرون او نقول لهم هل من محيص .

[إِنَّ فِي ذَلِكَ] الاخبار او فى ذلك الاهلاك [لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ].

اعلم ان العلم نورٌ يقذفه الله فى قلب من يشاء، اول ظهوره يورث التحير والانصات فيطلب به من يخرج من تحيره فاذا وجد و انقاد له لم يكن له شأن الا الاستماع الى ما قال المنقاد والامام، فثانى مراتبه يورث الاستماع لمن انقاد له و هو من مقام التقليد فانه يأخذ فى هذا المقام من الامام مصدقاً له من غير تحقيقٍ لمأخوذاته؛ او من غير اعتبارٍ لتحقيق مأخوذاته.

وهذا صاحب الصدر المنشرح بالاسلام فاذا وجد هذا المقلد انموذج مأخوذاته بوجدانه او بشهوده كان خارجاً من حدود صدوره الى حدود قلبه وهذا هو الذى مزج التقليد بالتحقيق، او خرج من التقليد الى التحقيق، وهذا صاحب القلب سواء دخل فى بيت القلب او لم يدخل بعد لكن كان مشرفاً على الدخول، وهذان هما اللذان يتذكران و يعتبران بكل ماسمعه، واما غيرهما من ارباب النفوس فيمرّون على الآيات و هم عنها معرضون.

[وَهُوَ شَهِيدٌ] حاضر الذهن عند القائل تقييد لالقاء السمع [وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] قد مضى فى سورة الاعراف بيان خلق السماوات والارض فى ستة ايام.

[وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ] حتى احتجنا الى الاستراحة كما قالته اليهود و هو رد لليهود حيث قالوا: ان الله بدأ خلق العالم يوم الاحد و فرغ منه يوم الجمعة، و استراح يوم السبت، واستلقى على العرش.

روى ان اليهود اتت النبى ﷺ فسألته عن خلق السماوات والارض،

فقال: خلق الله الارض يوم الاحد و الاثنين، و خلق الجبال و ما فيهنّ يوم الثلاثاء، و خلق يوم الاربعاء الشجر و المدائن و العمران و الخراب، و خلق يوم الخميس السماء، و خلق يوم الجمعة النجوم و الشمس و القمر و الملائكة، قالت اليهود: ثمّ ماذا؟

- يا محمّد ﷺ، قال: ثمّ استوى على العرش، قالوا: قد اصبّت لو أتممت، قالوا: ثمّ استرح، فغضب النبيّ ﷺ غضباً شديداً، فنزلت الآية. [فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ] فى حقّ الله بما لا يليق بجنابه و فى حقّ و فى حقّ علىّ عليه السلام [وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] قد مضى فى أوّل الحمد بيان أنّ تسبيحه تعالى ليس ألا بحمده و لذلك قيّد التسبيح فى الاغلب بالحمد، او قرنه به، او بما يفيد.

[قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلِ الْغُرُوبِ] يعنى فى جميع الاوقات فانه كثيراً ما يقيّد الامر بطرفى النهار و يراد استغراق الاوقات، او المراد هذان الوقتان بخصوصهما لشرافتهما، و ماورد فى فضيلة ما بين الطلوعين اكثر من ان يحصى، و قد ورد فى فضيلة العصر اخبارٌ عديدة.

او المقصود الاشارة الى صلاة الصبح و صلاة العصر، او صلاة الظهر و العصر.

[وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ] اى بعضاً من الليل سبّحه لانّ الليل و خصوصاً آخره وقت شريف تتوجّه النفوس فيه الى الله و الى اصلها لخلوصها من العوائق الخياليّة، او هو اشارة الى المغرب و العشاء، او الى صلاة الليل.

[وَ اَدْبَارَ السُّجُودِ] قرئ مصدرأ و جمعأ و المراد بالسجود كمال الخضوع لعظمة الرّبّ يعنى بعد ما حصل لك كمال التّوجّه الى الله و الخضوع له او اشير بادبار السجود الى ركعة الوتر او الرّكعتين او الاربع الرّكعات بعد

المغرب او الى الوتيرة.

[وَأَسْتَمِعْ] انت فى الحال الحاضر نداء المنادى يوم القيامة، او يوم ظهور القائم عليه السلام، فأنك تسمع بالفعل نداء ذلك المنادى لخروجك من مرقدك و شهودك القيامة او خروج القائم عليه السلام.

[يَوْمَ يُنَادِى الْمُنَادِ] للبعث و الحساب او ينادى المنادى باسم القائم عليه السلام و اسم ابيه كما فى الخبر، و اسقاط الياء من المنادى لاجراء الوصل مجرى الوقف و هو عربى جيد.

[مِنْ مِّكَانٍ قَرِيبٍ] من كل الناس فان نسبة المنادى فى القيامة او فى ظهور القائم متساوية الى الكل [يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ] يعنى الصيحة للحساب و القيام عندالله، او صيحة القائم او الصيحة بخروج القائم عليه السلام.

[ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ] من المراقد، عن الصادق عليه السلام هى الرجعة. [إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ] فى الدنيا جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل: من يفعل ذلك؟ - و من يخرج الاموات من المراقد؟

- فقال: انا نحن نحى و نميت [وَاِلَيْنَا الْمَصِيرُ] فى الآخرة [يَوْمَ تَشَقَّقُ] ظرف للمصير او بدل من يوم يسمعون الصيحة [الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ] و ذلك فى الرجعة او فى القيامة [نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ] فى حقنا، او فى حقك، او فى حق عليه السلام تسليية له عليه السلام و تهديد لقومه المنافقين او المشركين.

[وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ] بمسلطٍ عليهم بالاجبار لهم انما انت منذرٌ مذكّرٌ [فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ] اى بمطلق القرآن، او بقرآن ولاية عليه السلام [مَنْ يَخَافُ وَ عِيدٍ].

سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

مَكِّيَّةٌ، سِتُّونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَ الذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا] ذرت الرِّيح التُّراب و الهشيم و اذرت و ذرت بالتشديد اطارته، و المراد الرِّيح او النِّساء الَّتِي تذرّوا الاولاد، او الاسباب الَّتِي تذرّو الخلائق من الملائكة و غيرهم.

[فَالْحَامِلَاتِ وِ قُرًا] اى الّسحب الحاملات للامطار، او الرِّيح الحاملات للّسحاب، او النِّساء الحوامل، و قرئ و قرأ بفتح الواو مصدرًا، و الوقر بالكسر الحمل الثّقل.

[فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا] السّفن الجاريات فى البحار بسهولة، او الرِّيح الجاريات فى مهاّبها، او الكواكب الجاريات فى مناطقها [فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا] اى الملائكة الّذين يقسّمون الارزاق و الامطار و غيرها، او الرِّيح الَّتِي تقسّم الامطار و الّسحب، او جميع ما يقسّم شيئاً من الملائكة و الرِّيح و الانبياء و الاولياء عليهم السلام و هذا قسم من الله فان كان هذه اوصافاً لذواتٍ متعدّدة فلفظ الفاء فيها لتفاوت المقسم به فى الشّرف و الخسّة و فى الدّلالة على قدرة الرّبّ و عنايته بخلقه.

وان كانت او صافاً لذاتٍ واحدةٍ فالفاء للترتيب بين الافعال فانّ الرِّيح تفرّق و تحرّك الابخرة فى الجوّ فتنعقد فى الجوّ سحاباً فتحمله الى حيث يأمرها الله فتجرى به بسهولةٍ فتقسّمه على البلاد و البرارى و البحار [إِنَّمَا تُوعَدُونَ] من الثّواب و العقاب و الحشر و الحساب.

[لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ] اى الجزاء [لَوَاقِعٌ] او اللّام لتعريف العهد

الذّهنيّ و المعنى أنّ هذا الدّين الّذى يدّعيه لواقع يعنى حقّ و صدق [و السّماء ذات الحُبكِ] اى ذات الطّرائق من مسير الكواكب او ذات الحسن و الزّينة كما ورد عن امير المؤمنين عليه السلام فانّ الكواكب و طرائقها تزين السّماء كما يزّين الموشى الثّوب الوشّى بالطّريق.

او المراد بالطّرائق الادلّة الّتى يأخذها النّظّار منها الّتى يستدلّون بها على صانعها و علمه و قدرته و ارادته و حكمته.

حديث فى كيفيّة وضع الارض و طبقات السّماوات

و عن الحسين بن خالدٍ عن ابي الحسن الرّضا عليه السلام قال قلت له: اخبرنى عن قول الله تعالى والسّماء ذات الحُبكِ، فقال: محبوكه الى الارض و شبّك بين اصابعه، فقلت: كيف تكون محبوكه الى الارض؟

- و الله تعالى يقول رفع السّماء بغير عمدٍ، فقال: سبحان الله! اليس يقول يغير عمدٍ ترونها؟

- قلت: بلى، قال: فثمّ عمدو لكن لا ترى، فقلت: فكيف ذلك؟

- جعلنى الله فداك، قال: فبسط كفّه اليسرى ثمّ وضع اليمنى عليها، فقال: هذه ارض الدّنيا و السّماء الدّنيا فوقها قبة، و الارض الثّانية فوق السّماء الدّنيا، و السّماء الثّانية فوقها قبة، و الارض الثّالثة فوق السّماء الثّانية و السّماء الثّالثة فوقها قبة.

ثمّ هكذا الى الارض السّابعة فوق السّماء السّادسة و السّماء السّابعة فوقها قبة، و عرش الرّحمن فوق السّماء السّابعة و هو قوله: خلق سمواتٍ و من الارض مثلهنّ يتنزّل الامر بينهنّ.

و صاحب الامر هو النّبىّ ﷺ و الوصىّ علىّ عليه السلام بعده، و هو على وجه

الارض و انما يتنزل الامر اليه من فوق السماء بين السماوات و الارضين.
قلت: فما تحتنا آلا ارضٌ واحدة، قال: وما تحتنا آلا ارض واحدة وان
السَّتَ لَفوقنا.

[اِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] فى هذا الدِّينِ الواقع الحقَّ بانَّ بعضكم
يصدِّق، و بعضكم يكذِّب، او فى مُحَمَّدٍ ﷺ بالتَّصديق و التَّكذيب و بآنه
مجنونٌ او شاعرٌ او معلِّم من غيره او كاهنٌ، او فى القرآن بآنه سحروكهانة و
رجز و اساطير الاولين، او فى علىٍّ عليه السلام خليفته.

[يُؤْفَكُ عَنْهُ] اى عن الدِّينِ او مُحَمَّدٍ ﷺ او القرآن او علىٍّ عليه السلام و
ولايته [مَنْ أُفِكَ] حذف المصروف عنه عن الثَّانى للمبالغة و التَّأكيد فى ذمِّ
من افك عنه.

كأنَّه قيل: كلٌّ من افك من خيرٍ يؤفك عنه و المناسب لهذا التَّعميم و
التَّأكيد ان يكون المراد بالضمير المجرور عليّاً عليه السلام و ولايته كما فى الخبر
فأنَّه اصل جميع الخيرات و الآفك من كلِّ خير أفك عنه، او المعنى يؤفك عنه
من افك فى الذرِّ، او المعنى يؤفك عن هذا القول المختلف، و بسببه من افك
عن الخير، او عن هذا الدِّينِ، او عن مُحَمَّدٍ ﷺ او علىٍّ عليه السلام.

[قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ] الخرص بالفتح الحرز و الاسم منه بالكسر يقال
كم خرص ارضك بالكسر و القول بالظنِّ و الكذب و الكلَّ مناسبٌ ههنا و
المعنى لعن القائلون فى الدِّينِ و خلافة امير المؤمنين عليه السلام بالظنِّ و التَّخمين،
و استعمال القتل فى اللعن لانَّ من لعنه الله يقتله عن الحيوة الانسانية.

[الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ] الغمرة شدة الشَّيْءِ و مزدحمه، و تنكيره
للتَّفخيم و عدم نسبته الى شَيْءٍ مخصوصٍ لايهام التَّعميم و المعنى الذين
هم فى غمرةٍ من كلِّ شَيْءٍ من الجهل و الشهوات و الغضبات و الشَّيطنة و

الكبر والعجب والفخر.

[سَاهُونَ] عمّا ذكّرناهم به بحسب فطتهم من طريق الآخرة و نعيمها،
او عمّا ذكّرناهم فى عالم الذّرّ، او ساهون عن الله و عن المنعم و انعامه
[يَسْأَلُونَ] حال او خبرٌ بعد خبرٍ او مستأنف [أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ] اى يوم الجزاء و
كان سؤالهم هذا استهزاء و انكاراً و لذلك أتى به بعد قوله: الَّذِينَ هُمْ فى غمرةٍ ساهون
و اجابهم بقوله.

[يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ] يقال لهم [ذُقُوا فِتْنَتَكُمْ] اى
عذابكم و حريقكم او فسادكم فى الدنيا.

[هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] يدل من فتنتم او مبتدء و خبرٌ [إِنَّ
الْمُتَّقِينَ فى جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ] مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال المتّقى عن
القول المختلف او عن الافك عن الولاية.

[أَخْذِينَ مَا أْتَاهُمْ رَبُّهُمْ] كناية عن رضاهم به و هو كناية عن كون ما
أتاهم مرضياً حسناً [لَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ] مستأنف فى مقام التّعليل و
المعنى أنّهم كانوا محسنين فى اعمالهم، او كانوا ذوى حسنٍ و هو الولاية، او كانوا
محسنين الى من تحت ايديهم و الى غيرهم.

[كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ] يدل من قوله كانوا قبل ذلك محسنين نحو بدل
التّفصيل عن الاجمال.

[مَا يَهْجَعُونَ] عن الصادق عليه السلام: كانوا قلّ اللّيالى يفوتهم لا يقومون
فيها، و عن الباقر عليه السلام: كان القوم ينامون و لكن كلّما انقلب احدهم قال:
احمد الله و لاآله الا الله و الله اكبر [وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ].

اعلم، انّ الانسان الصّغير كالانسان الكبير فى وجوده ليل و يوم و
شمس و قمر، و ليله مراتب طبعه و نفسه الحيوانيّة، و يومه مراتب ملكوته،

و شمسه عقله، و قمره نفسه المستضيئة بنور العقل، و ما لم يخرج الانسان من بيت طبعه و نفسه لا يمكن غفران مساويه و لو استغفر كل يوم الف و مرة، و ذا خرج من حدود نفسه الحيوانية و قرب من حدود قلبه و عقله آتى هي في الصغير بمنزلة الاسحار في الكبير سأل بلسان حاله غفران مساويه من ربه و يجيبه الله و يغفره سواء سأل بلسان قاله او لم يسأل، و من ههنا يظهر سرّ تقييد الاستغفار بالاسحار، و سرّ تقديم الاسحار المفيد للمحصر.

[و فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ] من منفعة كسبه، و لا يخفى تعميم الاموال للاعراض الدنيوية و القوى و الاعضاء، و الوجاهة و الخدم و الحشم و الانانيات و لاتعميم السائل للسائلين من الاناسي بالكفّ و اللسان، او بلسان الحال و السائلين من الملائكة و العقول و الائمة و الله تعالى فانه يسأل القرض من عباده.

و السائلين بلسان حالهم او قالهم افاضة الخيرات من النبي ﷺ و الامام و اتباعهما، و المحروم .

كما عن الصادق عليه السلام المحارف^(١) الذي قد حرم كدّيدة في الشراء و البيع.

و لا يخفى تعميم بين كاسب الاموال الدنيوية المعاشية و كاسب الاموال الاخروية المعادية [و فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ] دالات على المبدء و علمه و قدرته و عنايته بخلقه ورأفته [لِلْمُؤْمِنِينَ] بامر الآخرة لا غيرهم فانهم يمرّون عليها و هم عنها معرضون.

[و فِي أَنْفُسِكُمْ] عطف على في الارض او متعلّق بمحذوف بقرينة

قوله تعالى [أَفَلَا تُبْصِرُونَ] وقد تكرر ذكر آيات الارض التي هي آيات الآفاق وذكر آيات الانفس.

عن الصادق عليه السلام ان رجلاً قام الى امير المؤمنين عليه السلام فقال: يا امير المؤمنين بما عرفت ربك؟ - قال: بفسخ العزم و نقض الهمم لما ان هممت فحال بيني وبين همي، و عزمت فخالف القضاء عزمي، علمت ان المدبر غيري، و عن الصادق عليه السلام مثل هذا السؤال و الجواب.

[وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ] الخاص بكم من حيث انسانيّكم او اسباب رزقكم النباتيّة و ارزاقكم الانسانيّة [وَمَا تُوعَدُونَ] من نعيم الجنّة فانّ الجنّة و نعيمها في السّماء الصّوريّة بمعنى أنّها مظهر لها و في سماوات عالم الارواح فانّ محلّ الجنّة و نعيم الآخرة عالم الملكوت و الجبروت و قال القمّي: المطر ينزل من السّماء فيخرج به اقوات العالم من الارض، و ما توعدون من اخبار الرّجعة و القيامة و الاخبار التي في السّماء.

و قيل: في السّماء تقدير ارزاقكم اي ما قسّمه لكم مكتوب في امّ الكتاب و جميع ما توعدون في السّماء ايضاً لانّ الملائكة تنزل من السّماء لقبض الارواح و لاستنساخ الاعمال و لانزال العذاب و يوم القيامة للجزاء الحساب.

[فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ] اي ما توعدون او كون الرّزق و كون ما توعدون في السّماء، او انّ المعهود المقصود من كلّ قصّة و حكاية و هو الولاية و لاية علي عليه السلام لحق.

[مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ] مثل نطقكم الذي لا تشكّون فيه، او المعنى في السّماء رزقكم مثل ما انكم تنطقون اي تدركون المعاني الغيبية فانه من السّماء ينزل اليكم.

او الولاية حقّ حالكونها مثل نطقكم فأنه من آثار الولاية التكوينية و نازلة منها [هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثٌ ضَيْفٌ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ] استيناف كلام لتهديد المعرضين عن المبدء او الرسول او الولاية.

[اذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ] قد مضى فى سورة هود هاتان الكلمتان [قَوْمٌ مُنْكَرُونَ] اى قال فى نفسه هؤلاء قومٌ منكرون غير معروفين لى، او قال لهم: انتم قوم منكرون اى لا اعرفكم.

[فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ] اى فذهب اليهم فى خفية من ضيفة تعجلاً للقرى [فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ] لانه كان عامّة ماله البقر [فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ] لانا رسل ربك.

[وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ] بعد البشارة وهى سارة [فِي صَرَّةٍ] اى فى صيحة او فى جماعة كما روى عن الصادق عليه السلام.

[فَصَكَّتْ وَجْهَهَا] قيل: جمعت اصابعها وضربت بها جبهتها، و قيل: لطمت وجهها للتعجب، و قيل: غطت وجهها.

[وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ] يعنى كيف الدو كنت عاقراً وقت اقتضاء السن الحمل و صرت عجوزاً ليس من شأنى الحمل [قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ] و انما نخبرك عنه.

[إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ] يعلم دقائق الامور و يصنع الامور المتقنة التى يعجز عن ادراكها و صنعها و غيره [الْعَلِيمُ] فيعلم أنك كنت عقيماً و صرت عجوزاً و يقدر على جعل العقيم و لوداً و جعل العجوز ذات حيض و ولد.

[قَالَ] ابراهيم عليه السلام بعد ما عرفهم و انس بهم [فَمَا خَطْبُكُمْ] امركم و شغلکم لما لم يكن نزول الاربعة الاملاك دفعةً معهوداً له علم أنهم لم ينزلوا الا لامرٍ عظيمٍ فسأل ما خطبكم؟

أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ [قد مضى قصّتهم فى سورة هود و غيرها.

[وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ وَ فِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ [الرّكن الجنب الاقوى و البلاء للتّعدية، او بمعنى مع و المراد انه ولى جنوده اوجانبه، او تولى هو و جنوده.

[وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ] يعنى ما يفعله من سحره و باختياره او هو مجنون و ما يظهر عليه من خوارق العادات انما يظهر من الجنّ على يديه من دون اختياره.

[فَأَخَذْنَاهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ] اءات بما يلام عليه [و فِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ] سميت عقيماً لعدم تضمّنها لمنفعة اولائها اهلكتهم و استأصلتهم.

[مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ] كالرّماد المتفتّت الاجزاء [و فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ] اى ثلاثة ايام ان كان المراد به قول النّبى ﷺ بعد الایعاد بالعذاب، او قيل تكويناً: تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ الاجال التى لكم و هذا هو المناسب لما بعده.

[فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَ مَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ] ممتنعين [و قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] و قد مضى تلك القصص مكرراً.

[وَ السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ] بقوةٍ [وَ إِنَّا لَكُومُسْعُونَ] اى قادرون او

لموسعون الرّزق على العباد او لذو وسعة للعباد و ارزاقهم [وَ الْأَرْضُ
فَرَشْنَاهَا] بسطناها.

[فِنِعْمَ الْمَاهِدُونَ] الباسطون او الممهّدون للقرار [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ
خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] بَرِيّاً و بحرِيّاً، او انسيّاً و وحشيّاً، و يكون لفظ كلّ من حمل
حكم الاكثر على الكلّ او من كلّ حيوان ذكر و انثى، او من كلّ شىء من
الكيفيّات و الكمّيّات و المذوقات و المشمومات ضدّين متنافيين كالحرّ و
البرد، و الأسود و البياض، و المرّ و الحلو، و القصير و الطويل، و الحسن و
القيبح، الى غير ذلك، و فى الاخبار اشارة الى هذا المعنى.

[لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] علمه و حكمته و قدرته و عنايته بخلقه و رأفته
و لعلكم تذكرون بمضادّته بين الاشياء ان لا ضدّ له و بتفريقه بين
المتفارقات انّ لها مفرّقاً، و بتأليفه بين المتئالفات انّ لها مؤلّفاً.

[فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ] المنعم عليكم بهذه النعم من نفوسكم الامارة و من
الشيطان و جنوده بالاستعاذة به، و من الاشرار و شرورهم بالاستعانة به، و
من اهويتكم التّى هى الهتكُم بالطاعة لأمره و نهيه، او فرّوا من اوطانكم الى
الحجّ، او فرّوا من اوطانكم الى الرّسول و الامام.

[إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] و قوله تعالى ففرّوا حكاية لقول
الرّسول ﷺ او قوله انّى لكم منه نذير من الله [وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] تكرير للتأكيّد.

[كَذَلِكَ] القول لك من أنّك مجنونّ او ساحرّ او كاهنّ او شاعرّ [مَا
أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ أَتَوَاصُوا بِهِ]
يعنى انّ الاولين و الاخرين تواصوا بهذا القول فى حقّ الرّسول.

[بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] و مقتضى طغيانهم عدم الانقياد للحقّ تعالى

[فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] عن المحاجّة و المجادلة معهم بعد اتمامك الحجة و اصرارهم على الانكار [فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ] بعد ذلك.

[وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ] و ان لم يتذكّر بها الكافرون و المنافقون فى اخبار عديده انّ الناس لما كذبوا رسول الله ﷺ هم الله تعالى باهلاك اهل الارض الاّ عليّاً عليه السلام فما سواه بقوله: فتولّ عنهم فما انت بملوم ثمّ بداله فرحم المؤمنين ثمّ قال لنبّيه: و ذكر فإنّ الذّكرى تنفع المؤمنين، و عن عليّ عليه السلام لما نزلت: فتولّ عنهم لم يبق احدٌ منّا الاّ يقن بالهلكة فلما نزل و ذكر طابت انفسنا [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ].

اعلم، انّ الله تعالى كان غيباً مطلقاً لم يكن منه خبر و لاسم و لارسم فأحبّ ان يتجلّى فيعرف كما فى القدسى: كنت كنزاً مخفياً فأحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكى اعرف، فخلق الخلق لان يتجلّى عليهم فيألفوه.

و لا يتجلّى عليهم الاّ اذا صاروا خارجين من انانيّاتهم، و لا يخرجون من انانيّاتهم الاّ بارتياض النّفس بما قرّره الله تعالى لذلك و ليس الاّ العبادات الشرعيّة، و ايضاً لا يخرجون من انانيّاتهم الاّ اذا صاروا عبيداً له تعالى خارجين من عبوديّة انفسهم و ليس المقصود من العبادات و لا من العبديّة الاّ ان يصيروا عارفين له متّصلين به منتهين اليه.

فالمقصود من قوله الاّ ليعبدون الاّ ليعرفون لكّنه ادّاه بهذه العبارة للاشعار بانّ المعرفة لا تحصل الاّ بالعبادة او بالعبديّة، عن الصادق عليه السلام قال: خرج علىّ بن الحسين عليه السلام على اصحابه فقال: ايّها النّاس انّ الله جلّ ذكره ما خلق العباد الاّ ليعرفوه، فاذا عرفوه عبده، و اذا عبده استغنوا بعبادته عن عبادة من سواه، فقال له رجل: يابن رسول الله ﷺ بابى انت و امّى، فما معرفة الله؟ - قال: معرفة اهل كلّ زمانٍ امامهم الّذى يجب عليهم طاعته،

وقوله تعالى و لا يزوالون مختلفين ألا من رحم ربك و لذلك خلقهم، المستفاد منه انّ خلقهم للاختلاف، و عبادة بعضهم و تمرّد بعضهم لاينا فى ذلك، فانّ الغاية المقصودة و المنظور اليها و المترتب عليها فعل الفاعل عبادتهم و معرفتهم و لكن لما لم يكن خلق البشر فى عالم الكون من الاضداد ألا بان يكونوا مختلفين و كان غاية تلك الخلقة المنتهى اليها خلقتهم اختلافهم قال: و لذلك خلقهم فلانفاة بينهما.

فانّ العبادة علّة غائيّة لخلقهم و الاختلاف غاية مترتبة عليه [ما أريد منهم من رزق] لى و لاغيرى [و ما أريد أن يطعمون] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: فما اراد من خلقهم رزقاً و اعانةً.

[انّ الله هو الرزاق] لكلّ مرزوقٍ تعليل يعنى انّ الرزاقية لاتأتى من غيره فكيف يريد رزاقية الغير [ذوا القوّة المتين] الذى لاجابة له الى معين فى رزاقية.

[فانّ للذين ظلموا] انفسهم بانكار المبدء او المعاد، او ظلموا الرسول بعدم انقياده و عدم اعطاء حقه من تسليم انفسهم له، او ظلموا آل محمّد ﷺ من عدم تسليم انفسهم لهم و من غصب حقوقهم و هذا هو المنظور اليه، و الفاء للسببية لقوله فذكر.

[ذنوباً] قسطاً و نصيباً فانّ الذنوب الدلو، او التى فيها ما، او الملائى، او دون الملائى، او المراد بالذنوب اليوم الطويل الشرّ [مثل ذنوب اصحابهم] الذين اتبعوهم فى ظلم آل محمّد ﷺ [فلا يستعجلون] بالعذاب.

[فويل للذين كفروا] بولاية على ﷺ [من يومهم الذى يوعدون] و هو يوم آخر الدنيا او يوم القيامة.

٥٢ سُورَةُ الطُّورِ

مَكِّيَّةٌ، تَسْعُ وَارْبَعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَ الطُّورِ] اقسم بالجبل الذي كلم الله عليه موسى ﷺ، او اقسم

بمطلق الجبل لما فيه من انواع البركات والخيرات ولما ينبع من تحته الماء الذي هو اصل جميع البركات و باطنه الامام الذي به وجود العالم و بقاؤه و بركاته، او المراد جهة النفس العليا التي اذا بلغ الانسان هناك قرب من الله اذا كان على الجانب الايمن منها.

[وَ كِتَابٍ مَّسْطُورٍ] اى مكتوب مسطور [فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ] الرّقّ

الجلد الرقيق الذي يكتب فيه و الصحيفة البيضاء والمراد به هيولى العالم التي كتب فيها صور الانواع و نفوسها، او طبع الانسان الذي كتب فيه نفسه و قواها و مداركها. و قيل: هو الكتاب الذي كتبه الله لملائكته فى السماء يقرؤن فيه ما كان و ما يكون فيعملون بما فيه، و قيل: هو القرآن المكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ.

و قيل: هو صحائف الاعمال التي تخرج الى بنى ادم يوم القيامة، و

قيل: هو التوراة [وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ] الذي فى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ابداً، و عن الباقر ﷺ انه قال: ان الله وضع تحت العرش اربع اساطين و سمّاهن الضّراح و هو البيت المعمور و قال للملائكة: طوفوا به، ثم بعث ملائكة فقال: ابنوا فى الارض بيتاً بمثاله و قدره، و امر من فى الارض ان يطوفوا بالبيت.

و عن النبى ﷺ: البيت المعمور فى السماء الدنيا و فى حديث

عنه ﷺ انه فى السماء السابعة.

و اختلاف الاخبار فى ذلك يشعر بوجه التأويل، و لما كان الانسان الصّغير مطابقاً للانسان الكبير فالبيت المعمور هو قلبه الذى هو فى السماء الرابعة بوجه، و تحت العرش بوجه، و فى السماء الدنيا بوجه، و بخذائه القلب الصّنوبرى الذى هو فى ارض الطّيع و بناه الملائكة بحذاء القلب المعنوى الذى هو فى سماء الارواح.

[و السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ] السماء، او العقل الذى هو بمنزلة السَّقْف للقلب و الطّبع [و الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ] اى الموقد او المملوّ فانّ البحر تسجّر و توقّد ناراً يوم القيامة و المراد بحر الهوى الذى يوقد من نار الغضبات و الشّهوات و الحيل الشّيطانيّة.

[إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا] اى تضطرب او تموج او تدور [و تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا] حتّى تستوى مع الارض، او يظهر سير الجبال فانّها تمرّمرّ السّحاب و تحسبها جامدةً. [فَوَيْلٌ] اى اذا كان ذلك اليوم فويلٌ [يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] لله و رسوله ﷺ مطلقاً، او فى ولاية علىّ و هو المنظور.

[الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ] فى الملاهى، او فى انكار المبدء و المعاد، او فى انكار الرّسول ﷺ، او فى انكار ولاية علىّ عليه السلام [يَلْعَبُونَ يَوْمَ يُدْعُونَ] اى يدفعون بعنفٍ فانّ الدّع الدّفع العنيف.

[إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا] و قيل: هو ان تغلّ ايديهم الى اعناقهم و تجمع نواصيهم الى اقدامهم، ثمّ يدفعوا الى جهنّم دفعاً علىّ وجوههم.

[هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ] الجملة حالّة او جوابٌ لسؤالٍ

مقدّر بتقدير القول اى يقول الله او الملائكة او خزنة جهنّم.

[أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ] لما كانوا ينسبون محمّداً ﷺ الى

السَّحَر تَارَةً وَ إِلَى أَنَّهُ يَتَصَرَّفُ فِي الْإِبْصَارِ أُخْرَى رَدَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ قَوْلَهُمْ فِي حَقِّهِ فَقَالَ: أَفَسَحَرْ هَذَا إِنْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ بِالتَّصَرَّفِ فِي إِبْصَارِكُمْ؟
 [اَصْلُوهَا] يَعْنِي يُقَالُ لَهُمْ: اَصْلُوهَا [فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا] لَفْظَةٌ أَوْ لِلتَّسْوِيَةِ وَ لِذَلِكَ أَكَّدَ الْمَفْهُومَ بِالتَّصْرِيحِ فَقَالَ: [سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] جَوَابٌ لِسُؤَالٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: لِمَ نَعَذِّبُ هَذَا الْعَذَابَ؟ [إِنَّ الْمُتَّقِينَ] عَنْ تَكْذِيبِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ﷺ فِي وِلَايَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْإِقْرَارِ لَهُ وَ الْبَيْعَةِ مَعَهُ بَيْعَةً خَاصَّةً وَ لَوِيَّةً.

[فِي جَنَاتٍ وَ نَعِيمٍ] تَنْكِيرُ الْجَنَّاتِ وَ النَّعِيمِ لِلتَّفْخِيمِ [فَاكِهِينَ] مُتَنَعِّمِينَ أَوْ مُعْجِبِينَ.

[بِمَا أَتَيْتُهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقَيْتُهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ كُلُّوا وَ اشْرَبُوا] حَالِيَّةٌ أَوْ مُسْتَأْنَفَةٌ جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ [هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] مُتَّكِئِينَ] حَالٍ [عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ] مُتَّصِلٌ بِبَعْضِهَا بِبَعْضٍ.

[وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ] أَتَى بِالْمَاضِي لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ التَّزْوِيجَ حَاصِلٌ لَهُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَ إِنْ كَانَ لَا يَظْهَرُ عَلَيْهِمْ: أَوْ لِلإِشَارَةِ إِلَى تَحَقُّقِ وَقُوعِهِ [وَ الَّذِينَ آمَنُوا] بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ أَوْ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ.

[وَ اتَّبَعْتُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ] الذَّرِّيَّةُ تَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَ الْكَثِيرِ وَ هِيَ الصَّغَارُ مِنْ أَوْلَادِ الرَّجُلِ أَوْ مُطْلَقُ الْأَوْلَادِ، وَ الْبَاءُ بِمَعْنَى مَعَ، أَوْ بِمَعْنَى فِي، أَوْ لِلْسَّبَبِيَّةِ وَ تَنْكِيرُ الْإِيمَانِ لِلْإِشْعَارِ بِكَفَايَةِ إِيمَانٍ مَا لِلْإِلْحَاقِ وَ لَوْ كَانَ إِيمَانًا حَكَمِيًّا فَانَّ صَغَارَ أَوْلَادِ الْمُسْلِمِينَ فِي حُكْمِ الْإِسْلَامِ وَ إِنْ لَمْ يَحْكَمْ عَلَيْهِمْ بِالْإِسْلَامِ الْحَقِيقِيِّ لَعَدِمَ تَعَلُّقُ التَّكْلِيفِ بِهِمْ بَعْدُ.

[الْحَقْدَابِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ] وَ الْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى يُلْحِقُ أَوْلَادَ الْمُؤْمِنِينَ الْمَكْلُوفِينَ مِنْهُمْ الْقَاصِرِينَ عَنْ دَرَجَةِ إِبَائِهِمْ بِآبَائِهِمْ تَشْرِيفًا لِإِيمَانِ آبَائِهِمْ، وَ

غير المكلفين منهم بمحض ايمان الاباء يلحقون بالاباء تشریفاً لهم كما فى الاخبار ان الصغار من الاولاد تهدى فى الجنة للاباء.

[وَمَا أَكْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] بواسطة الحاق الاولاد [كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ] حالیه او متعرضة جواب لسؤالٍ مقدّر.

[وَأَمَدَدْنَاهُمْ] يعنى اعطيناهم على التدریج والاستمرار [بِقَاهِهِ] شریفة لا يمكن تعريفها [وَلَحْمٍ] غير معروفٍ ليس من جنس لحوم الدنيا حتى يمكن تعريفها.

[مِمَّا يَشْتَهُونَ] اى من لحم من ذى لحم يشتهونه من لحم الطيور و غير الطيور [يَتَنَازَعُونَ] اى يتجادبون من وجد [فِيهَا كَأْسًا] الكأس مهموزة اسم لما يشرب منه، او اسم له مادام الشراب فيه، و تطلق على الخمر ايضاً و هى مؤنثة سواء اريد بها ما يشرب به او الخمر.

[الْأَعْوُفِ فِيهَا] يعنى لا يجرى بينهم لغوٌ حين تعاطيها مثل الكؤوس الدنيوية [الْأَتَائِيْمُ] اى لاجل الشارب ءاثماً بخلاف كؤوس الدنيا. [وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ] فى الحسن و الصبابة و الصفاء و البياض، و توصيف اللؤلؤ بكونه مكنوناً لكون المكنون محفوظاً من الاغبرة و ما يكدره.

[وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ] اى كل بعضٍ منهم [عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ] عن سبب تنعمهم فى الجنة بقرينة ما يأتى [قَالُوا] فى الجواب. [إِنَّا كُنَّا قَبْلُ] اى قبل الاخرة [فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ] على اهلنا، او مشفقين من عذاب الله [فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا] بهذه النعم.

[وَوَقَيْنَا عَذَابَ السَّمُومِ] السَّمُوم من اسماء جهنم، او السَّمُوم الحرّ الذى يدخل فى مسام البدن [إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ] الذى

لا يدع من يدعوه من غير نصرة.

[الرَّحِيمُ] الذى يتفضل على عباده من غير استحقاقٍ منهم [فَذَكَّرُ]

يعنى اذا كان الامر هكذا فذكر و لا تبال بردهم و قبولهم فانه ينفع بعضهم ان لم ينفع كلهم، او ينفع آخر ان لم ينفع اول الامر.

[فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ] الباء للقسمة او للسببية، و النعمة هى الولاية

و النبوة و الرسالة صورتها [بِكَاهِنٍ] الكهانة الاخبار بالغيب بطريق خدمة الجن، و الفعل كمنع و نصر و كرم.

[وَلَا مَجْنُونٍ] كما يقولون و يصفونك بهما [أَمْ يَقُولُونَ] هو

[شَاعِرٌ] يتكلم بما لاحقيقة له و يتموه فيقرب البعيد و يبعد القريب، و لما كان الشاعر فى اكثر الامر يأتى فى شعره بما لاحقيقة له و يموه سمى كل من يأتى بكلام مموه لاحقيقة له بالشاعر.

[نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ] الرّيب صرف الدّهر، و المنون الدّهر و

الموت و المقصود منه انا نتربص هلاكه [قُلْ تَرَبَّصُوا] الهلكة لى.

[فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ] حوادث الدّهر لكم [أَمْ تَأْمُرُهُمْ

أَخْلَامُهُمْ] اى عقولهم [بهَذَا] القول و الانكار.

[أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] و طغيانهم يحملهم على ذلك لاعقولهم [أَمْ

يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ] قال القران بتعمّل من عند نفسه و ليس من الله [بَلْ لَأَيُّوْمُنُونَ] بالله او بك او بالقران او بالولاية.

[فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ] اى مثل القران [إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] فى

انك تقولته و قد مضى فى اول البقرة عند قوله فاتوا بسورة من مثله بيان التّحدّى بالقرءان و الاشارة الى وجه اعجازه.

[أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ] بل اخلقوا من غير غاية لخلقتهم؟ - كما يقول

المعطلون للعالم و خلقه عن الغاية، او من غير مبدء؟ كما يقول الدهريّة و الطّبيعيّة و القائلون بالبخت و الاتفاق، او من غير امرٍ و نهى و وعظٍ و نصحٍ لهم؟

حتّى يكونوا مهمّلين، او من غير سبق مادّةٍ و استعدادٍ؟ حتّى يقولوا بالجبر للعباد من دون اختيارٍ لهم، او من غير سبق صورةٍ مثاليّةٍ لهم فى مراتب علمنا؟ فيكون خلقنا لهم من غير علمٍ لنا بهم سابقاً.

[أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ] لانفسهم فلم يكن لهم مبدءٌ آخر قلم يكن لغيرهم حقّ عليهم [أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] حتّى لا يكون لهما خالق فلما يقرّوا بمبدءٍ لهما اضطراراً.

[بَلْ لَا يُوقِنُونَ] فلا يتكلّمون فى شىءٍ الاّ عن ظنٍّ و تخمينٍ [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ] فيعطوا من شاؤا ما شاؤا و يمنعوا من شاؤا ما شاؤا فيمنعوا الرّسالة منك و يعطوها غيرك او يعطوا انفسهم ما يشاؤون فلم يضطّروا الى الالتجاء الى الله و السّؤال منه، او الى الالتجاء الى رسوله ﷺ و السّؤال منه، او الى العبادات و اخذها من اهلها.

[أَمْ هُمُ الْمُسَيِّطِرُونَ] المسيطر الرّقيب الحافظ و المتسلّط حتّى لا يحتاجوا الى غيرهم [أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ] اى فى السّلم اخبار الغيب فيخبروا انّ محمّداً ﷺ ليس بنبيّ، او يخبروا بما يحتاجون اليه من امر دينهم و دنياهم فلا يكون لهم حاجة الى رسولٍ.

[فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجّةٍ واضحةٍ او موضحةٍ صدّقه [أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ] أتى بعد ذكر الاستماع من السّماء حجّةً على أنّهم غير مستمعين بل غير عاقلين.

فانّ العاقل لا يقول مثل ما قالوا فانّهم جوّزوا عليه التّوالد الذى مفسده غير خفيّة ثمّ اثبتوا له البنات، و اذا بشر احدهم بالانثى ظلّ وجهه

مَسْوداً وَهُوَ كَظِيمٌ وَرَجَّحُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَيْهِ فَاتَّبَتُوا لِأَنْفُسِهِمُ الْبَنِينَ وَلِذَلِكَ قَالَ [وَأَلَكُمْ الْبُنُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ] بِذَلِكَ الْأَجْرَ فَمَنْعَهُمْ ذَلِكَ عَنِ الْأَقْرَارِ بِكَ.

[أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] مِنْ دُونِ الصُّعُودِ إِلَى السَّمَاءِ [فَهُمْ يَكْتُتُونَ] فَيَعْلَمُونَ بِذَلِكَ أَنَّكَ لَسْتَ بِرَسُولٍ أَوْ لَا يَحْتَاجُونَ بِذَلِكَ إِلَى رَسُولٍ. [أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ] يَعْنِي أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا عَظِيمًا بِكَ وَبَوْصِيكَ فَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرِسَالَتِكَ أَوْ بِوَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُمُ الْمَكِيدُونَ فَإِنَّ كَيْدَهُمْ لَكَ هُوَ كَيْدُ اللَّهِ لَهُمْ فِي الْخِذْلَانِ وَالْمَنْعِ مِنْ حَضْرَتِهِ. [أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ] مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْكَوَكِبِ وَالْأَهْوِيَةِ [وَأِنْ يَرَوْا] وَالْحَالِ أَنَّهُمْ لَيْسُوا فِي شَيْءٍ عَلَى حَالَةٍ الْيَقِينِ فَانَّهُمْ إِنْ يَرَوْا.

[كَيْسَفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا] مَعَ أَنَّهُ مِنَ الْمَشْهُودَاتِ الَّتِي هِيَ ثَوَانِي الْبَدِيهِيَّاتِ يَنْكُرُوا وَ[يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ] فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ هَكَذَا. [فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ] يَهْلِكُونَ بِالصَّاعِقَةِ أَوْ يَغْشَوْنَ [يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا] مِنَ الْإِغْنَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْعَذَابِ.

[وَأَلَهُمْ يُنْصَرُونَ] وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا [أَنْفُسَهُمْ بِانْكَارِ الْمَبْدِءِ أَوْ الْمَعَادِ أَوْ الرِّسَالَةِ أَوْ الْوَلَايَةِ أَوْ ظَلَمُوا أَلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّهُمْ] عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ [الْيَوْمَ وَهُوَ عَذَابُ يَوْمِ الْاِحْتِضَارِ، أَوْ عَذَابُ الْبَرْزَخِ، أَوْ عَذَابُ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ وَالتَّهَبِ، أَوْ دُونَ هَذَا الْعَذَابِ].

[وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ذَلِكَ فَلِذَلِكَ يَجْتَرُونَ عَلَى انْكَارِكَ [وَأَصْبِرْ] عَظْفٍ عَلَى قَلِّ تَرْبِصُوا أَوْ عَلَى ذِكْرِ [لِحُكْمِ رَبِّكَ] بِأَمَالِهِمْ أَوْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

بايذائك على ايديهم، او لحكم ربك بانكارهم لك، او لله، او لحكم ربك ببقائك فيهم، او واصبر منتظراً لحكم ربك باهلاكهم و لا تبال بانكارهم و تهديدهم.

[فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا] نشاهدك و نشاهد جميع امورك فلاندهم حتى يضرّوك [وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ] الى الصلوة او حين تقوم عندالله فان القيام عندالله يقتضى التنزيه المطلق من غير التفات الى جهة الكثرات و حمده تعالى بها، لكن الكامل ينبغي ان يكون حافظاً للطرفين فى كلّ حال و انت اكمل الناس فسبح بحمد ربك حين تقوم عنده و لا تغفل عن الكثرات. [وَمِنَ اللَّيْلِ] الذى يغشاك فيه ظلمات الكثرات و تستر وجهه ربك [فَسَبِّحْهُ] و بالغ فى تنزيهه عن الكثرات فان المنعمر فى ظلمات الكثرات عليه ان يبالغ فى تنزيه الحقّ و لا يلتفت الى تشبيهه و لذلك لم يضيف الحمد هناك و ان كان تسبيحه لا ينفك عن حمده.

[وَإِذَا بَرَأَ النَّجُومَ] و حين ادبار النجوم و قد فسّرت الاية بحسب التنزيل بوجوهٍ فقيل حين تقوم من النوم، او الى الصلوة المفروضة فقل: سبحانك اللهم و بحمدك.

و قيل: صلّ بأمر ربك حين تقوم من مقامك، و قيل: المراد الرّكعتان قبل صلوة الفجر، و قيل: حين تقوم من نومة القائلة و هى صلوة الظهر، و قيل، اذكر الله بلسانك حين تقوم الى الصلوة.

و قيل: قوله من الليل فسبحه يعنى به صلوة الليل، و قيل: معناه صلّ المغرب و العشاء الاخرة، و ادبار النجوم معناه الرّكعتان قبل الفجر، و قيل: صلوة الفجر المفروضة.

و قيل: لا تغفل عن ذكر ربك صباحاً و مساءً و نزّهه فى جميع احوالك ليلاً و نهاراً قائماً و قاعداً.

٥٣ سورة والنجم

مَكِّيَّة، و قيل ءآية: الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَاءَ الْأَثَمِ، الْآيَةِ، و قيل:

هِيَ مَدَنِيَّةٌ كُلُّهَا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالنَّجْمِ] اقسم بالنجم المراد به القراء أن فأنه نزل نجوماً أى متفرقاً

فى طول ثلاث و عشرين سنةً، او اقسم بالثريّا.

فانّ النّجم علم بالغلبة لها، او اقسم بمطلق النّجوم، او اقسم بالنّجم

الذى يرمج به الشيطان عن استراق السّمع، او اقسم بالنّبات اذا سقط على الارض او ارتفع منها و نما.

و قيل: اقسم بحمّد ﷺ فأنه النّجم الذى نزل من السّماء السّابعة ليلة

المعراج.

و عن ابن عبّاسٍ أنّه قال: صلّينا العشاء الاخرة ذات ليلةٍ مع

رسول الله ﷺ فلما سلّم اقبل علينا بوجهه ثمّ قال: أنّه سينقضّ كوكب من

السّماء مع طلوع الفجر فيسقط فى دار احدكم، فمن سقط ذلك الكوكب فى

داره فهو وصيّى و خليفتى و الامام بعدى، فلما كان قرب الفجر جلس كلّ

واحدٍ منّا فى داره ينتظر سقوط الكوكب فى داره و كان اطمع القوم فى ذلك

ابى العبّاس، فلما طلع الفجر النقضّ الكوكب من الهواء فسقط فى دار علىّ

بن ابي طالب ﷺ فقال رسول الله ﷺ لعليّ ﷺ: يا علىّ و الذى بعثنى بالنّبوة

لقد وجب لك الوصيّة و الخلافة و الامامة بعدى، فقال المنافقون عبد الله بن

أبىّ و اصحابه: لقد ضلّ محمّد فى محبة ابن عمّه و غوى، و ما ينطق فى

ساعته الا بالهوى، فأنزل الله هذه الآية (الى آخر الحديث).

[إِذَا هَوَى] سقط و غرب: او اذا سعد و ارتفع، فأنه يستعمل فيهما
[مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ] يا قريش [وَمَا غَوَى] يعنى ما ضلَّ عن طريق الحقّ
فى الاعمال و الاقوال الظاهرة و ما ضلَّ فى العلوم و العقائد الباطنة [وَمَا
يَنْطِقُ] بالقرءان او بالولاية او بمطلق ما ينطق به او بالاحكام الشرعيّة
[عَنِ الْهَوَى] اى هوى نفسه من دون امر ربّه.

[أَنْ هُوَ] اى نطفة او القرءان او امر الولاية [لَا وَحْيٌ يُوحَى] يعنى
انه خرج من انانيته و صار انانيته انانيّة الله فلم يكن منه فعل او قول او خلق
الابوحى من الله و انانيته.

[عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى] جمع القوّة مقابلة الضعف، و لما كان قوّة
جبرئيل فى جميع ماله من انواع الادراكات و التصرّفات جمع القوى.
[ذُو مِرَّةٍ] ذو متانة فى عقله و ثبات من امره، فانّ صاحب المِرّة
يكون صاحب ثبات فى الامر و لذلك ورد انه: ما بعث نبيّ قطّ الا كان ذا مِرّة
سوداء.

[فَاسْتَوَى] اى فاستقام على صورته الحقيقيّة التى خلقه الله عليها،
قيل: ما رآه احد من الانبياء فى صورته غير محمّد ﷺ نبينا فانه رآه على
صورته مرّتين، مرّة فى السّماء و مرّة فى الارض، و قيل: فاستوى على
جميع ما فى الارض او على ما امره الله به، و قيل: فاستوى محمّد ﷺ اى
استقام فى امره و تمكّن، و على اىّ تفسير فالتيان بالفاء كان فى محلّه، و
قيل: كان جبرئيل يأتى النّبىّ ﷺ فى صورة الادميين فسأله رسول الله ﷺ
ان يريه نفسه على صورته التى خلق عليها، فأراه نفسه مرّتين، مرّة فى
الارض و مرّة فى السّماء، أمّا فى الارض فانّ محمداً ﷺ كان بحراء فطلع له
جبرئيل من المشرق فسدّ الافق الى المغرب فخرّ النّبىّ ﷺ مغشياً عليه،

فنزل اى جبرئيل فى صورة الادميين فضمّه الى نفس عالم.

[وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى] اى جبرئيل بالافق الاعلى و هو افق عالم العقول الذى هو عالم الجبروت من جهة اللاهوت، وكان جبرئيل حين النزول ينزل من افق المشرق و هو اعلى من افق المغرب، او المراد انّ محمداً ﷺ كان حين نزول الوحي و التعليم بالافق الاعلى يعنى افق عالم العقول الى اللاهوت، او عالم النفوس الى العقول، او عالم المثال الى النفوس، او افق عالم الطّبع الى عالم المثال، فانه ﷺ كان يوحى اليه فى جميع تلك الافاق. [ثُمَّ دَنَىٰ] جبرئيل من الافق الا على من محمداً ﷺ و تدلّى تحت [فَتَدَلَّىٰ] دنى محمداً ﷺ [فَتَدَلَّىٰ] فى الهواء او ثم دنى محمداً ﷺ من الافق الاعلى من الله، فتدلّى من انانيته و تدلّى تحت العرش، فلم يبق له مقام و مكان و لانانيته يعتمد عليها بل صار تدلياً من غير ذاتٍ متدلية.

و قرئ فتداني، و سئل الكاظم عليه السلام عن قوله دنى فتدلّى، فقال: انّ هذه لغة فى قريش اذا اراد الرجل منهم ان يقول: قد سمعت يقول قد تدليت و انما اى بل ادنى و التدلّى الفهم لكلّ قوسٍ قابان.

[فَكَانَ] الامتداد و المسافة بينهما [قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ] قَاب القوس ما بين مقبضها الى رأسها، و لكلّ قوس قابان، و لذلك قيل: انه على القلب و الاصل قابى قوسٍ لكن ليس هذا على القلب و ليس المقصود انه كان بينهما مقدار قابى القوس بل المقصود انه كان بينهما مقدار قَاب واحد من القوس اذا انعطفت لا اذا كانت مستقيمة، فانّ القوس قطعة من الدائرة و لكلّ قوس اذا انعطفت قوسان ما بين مقبضها و رأس كلّ طرف منها.

و عن الصادق عليه السلام: انه سئل كم عرج برسول الله ﷺ؟ - فقال: مرّتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال: مكانك يا محمداً ﷺ فقد وقفت موقفاً ما وقفه

ملك و لانبئ قطّ، انّ ربّك يصلّى، فقال: يا جبرئيل، و كيف يصلّى؟ - قال: يقول سُبُّوح قُدُّوس انارِب الملائكة و الرّوح، سبقت رحمتى غضبى، فقال: اللهم عفوك عفوك، قال: و كان كما قال الله: قاب قوسين اوادنى.

قيل: ما قاب قوسين اوادنى؟

- قال: ما بين سيّتها^(١) الى رأسها، قال: فكان بينهما حجاب يتلأأ يخفق و لا اعلمه الاّ وقد قال: زبرجد، فنظر فى مثال سمّ الابرّة الى ماشاء الله من نور العظمة، فقال الله تبارك و تعالى: يا محمد ﷺ، قال: لبيك ربّى، قال: من لامتك من بعدك؟

- قال: الله اعلم، قال: علىّ بن ابى طالب ﷺ امير المؤمنين و سيّد المسلمين و قائد الغرّ المحجلين، ثمّ قال الصادق ﷺ: والله ماجأت ولاية علىّ ﷺ من الارض ولكن جاءت من السّماء مشافهةً.

و قال فى الصّافى؛ و فى التّعبير عن هذا المعنى بمثل هذه العبارة اشارةً لطيفةً الى انّ السّائر بهذا السّير منه سبحانه نزل فأوحى الى عبّده [ما] و اليه صعد، و انّ الحركة الصّعوديّة كانت انعطافيّةً و انّها لم تقع على نفس المسافة النّزوليّة بل على مسافة اخرى كما حقّق فى محلّه فسيّره كان من الله و الى الله و فى الله و بالله و مع الله تبارك و تعالى ابهم الموحى.

[أَوْحَى لِلتّفخيم و قد مضى فى آخر البقرة انه كان فيما اوحى اليه قوله تعالى لله ما فى السّماوات و الارض و انّ تُبْدُوا ما فى انفسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُخاسِبُكُمْ بِهِ الله (الاية) و كانت الاية قد عرضت على الانبياء من لدن آدم ﷺ الى ان بعث الله محمّداً ﷺ و عرضت البقرة [ما كَذَب] على

(١) السّيّة كالعدة من الوعد = القوس ما عطف من طرفيها.

الامم فأبوا ان يقبلوها من ثقلها، وقبلها رسول الله ﷺ، و عرضها على أمته فقبلوها، و قد مرضى فى آخر بيان هذه الاية و عدم منافاتها لما ورد أنه تعالى: لا يؤاخذ العباد على الخطرات و الوسوس و عزم المعاصى.

[مَا كَذَبَ] قرئ بتخفيف الذال و تشديدها [الْفُؤَادُ] أى فؤاد محمد ﷺ و لم يصفه اليه لايهام ان ليس فؤاد غير فؤاده، و ان المطلق ينصرف اليه.

[مَا رَأَى] فى بعض الاخبار ان محمداً ﷺ رأى ربّه بفؤاده لا بالبصر، و فى بعض: لقد رأى من آيات ربّه الكبرى و آيات الله غير الله، او رأى خلافة على عليه السلام و على اكبر الايات، او رأى جبرئيل على صورته التى خلق عليها، و لم يره احد كذلك [أَفْتَمَرُونَهُ] افتجادلونه، و قرئ افتمرونه من مرى بمعنى اتغلبونه فى المحاجة و تنكرونه؟!

فأنهم كانوا يجادلونه فى خلافة على عليه السلام [عَلَى مَا يَرَى] كان الاوفق ان يقول على ما رأى لكته اذاه بالمضارع للاشعار باستمرار الرؤية منه فانه كان كلما نظر بفؤاده رأى خلافة على عليه السلام و ولايته بعده.

و سئل رسول الله ﷺ عن ذلك الوحي، فقال: اوحى الى ان علياً عليه السلام سيّد المؤمنين، و امام المتقين، و قائد الغر المحجلين، و اول خليفة يستخلفه خاتم النبيين ﷺ، فدخل القوم فى الكلام فقالوا: امن الله او من رسوله؟

- فقال الله جلّ ذكره لرسوله قل لهم: ما كذب الفؤاد ما رأى ثم ردّ عليهم فقال: افتمارونه على ما يرى.

فقال لهم رسول الله ﷺ: قد امرت فيه بغير هذا، امرت ان انصبه للناس، فأقول: هذا وليكم من بعدى، و أنه بمنزلة السفينة يوم الغرق، من

دخل فيها نجا، و من خرج عنها غرق.

[وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى] فى نزول عرش الربّ او مرّة اخرى من غير اعتبار النزول فيها فانّها تستعمل فى معنى المرّة من غير اعتبار معنى مادّته.

[عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى] اى عند سدرّة الواقعة فى منتهى مقامات الامكان، و تسمية الشجرة النوريّة الواقعة فى منتهى المقامات بالسدرّة لانّها ليس عندها الا الحيرة والدّهشة، و السادر هو المتحيّر.

و هى شجرة عن يمين العرش فوق السّماء السّابعة ينتهى اليها علم كلّ ملك، و ينتهى اليها اعمال الخلائق من الاولين و الاخرين، و اليها ينتهى الارواح الصّاعدة، و لا يتجاوز عنها من كان مقيّداً بقيود الحدود، و لذلك قال جبرئيل فى هذا المقام: لو دنوت انملةً لا احترقت، و هى شجرة طوبى، و هى شجرة النّبوة كما ان فوقها شجرة الولاية.

[عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى] الّتى لا يتجاوز عنها الممكن بخلاف سائر الجنّات فانّها معبرٌ غير مأوى لبعض النفوس و ان كانت مأوى لبعضٍ آخر. [اِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى] لفظ ما فى امثال هذا الكلمة يفيد التّفخيم، قيل: يغشاها الملائكة امثال الغربان.

و قيل: يغشاها من التّور و البهاء، و قيل: فراش من الذهب، و قيل: لما رفع الحجاب بينه و بين رسول الله ﷺ غشى نوره السدرّة. [مَا زَاغَ الْبَصَرُ] حتّى لم يكن يبصر ما هو الواقع و يكون مخطئاً فى ابصاره يعنى ما زاغ بصر محمّد ﷺ حين رأى عند السدرّة [وَمَا طَغَى] و ما جاوز عن حدّ القصد فى الابصار حتّى يكون مخطئاً فى الابصار. [لَقَدْ رَءَاهُ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى] مثل سدرّة المنتهى و جبرئيل

على صورته التي خلق عليها.

و قيل: سمع كلاماً لولا أنه قوًى ما قوًى، و قيل: رأى رفرفاً اخضر من رفراف الجنة قد سدّ الافق، و قيل: رأى ربّه بقلبه، و قيل: رأى عليّاً عليه السلام فأنّه الايات الكبرى التي لا اكبر منها.

و روى عن النبي ﷺ انه قال لعليّ عليه السلام: يا عليّ انّ الله اى اخبرونا عن اشهدك معى فى سبع مواطن وعدّ من ذلك ليلة الاسراء [أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّىٰ وَ مَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ] اى اخبرونا عن هذه الالهة التي تعبدونها يضرّونكم او ينفعون؟! او هي بنات الله؟!

و قيل: انّهم زعموا انّ الملائكة بنات الله و صوّروا اصنامهم على صورهم و عبدوها من دون الله و اشتقوا لها اسماء من اسماء الله فقالوا: اللات من الله، و العزى من العزيز.

و قيل: انّ التاء فى اللات اصلية، و قرئ اللات بتشديد التاء، قيل: كان صنماً نحتوه على صورة رجل يلتّ السويق و يطعم الحاجّ، و قيل: انّ اللات كان صنماً لثقيف، و العزى صنم.

و قيل: انّها كانت شجرة يعبدها الغطفان فبعث اليها رسول الله خالد بن وليد فقطعها، و مناة كانت صنماً بقديد بين المكة والمدينة و قيل ثلاثتها كانت اصناماً فى الكعبة يعبدونها، و الثالثة نعتٌ لمناة و كذلك الاخرى و كانتا نعتين بيانين.

[الْكُفْرُ الذِّكْرُ وَ لَهُ الْإُنْثَىٰ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ] ذات جور، ضيزى قيل: أنّه فعلا مضموم الفاء سواء جعل واوياً او يائياً لعدم وجود الوصف على فعلى مكسور الفاء، و قرئ بالهمزة من ضازّه اذا ظلمه.

[إِنْ هِيَ] اى الاصنام [إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ

اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ [قد سبق الآية في سورة الاعراف مع تفاوت يسير في اللفظ و قد سبق تحقيق لها هناك و في سورة البقرة ايضاً عند قوله تعالى: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا.

[أَنْ يَتَّبِعُونَ] في جعل هذه الاسماء التي ليست لها حكم فضلاً عن ان تكون معبودات مسميات و في النظر اليها و السجدة لها، و قرئ تتبعون بالخطاب و بالغيبة.

[إِلَّا الظَّنَّ وَ مَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ] عطف على الظن و يجوز ان يكون ما نافية او استفهامية.

[وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى] ما به الهدى و اليقين فأعرضوا عنه و اتبعوا الظن و ما به الضلالة و المراد بالهدى الرسول و كتابه و شريعته.

[أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى] فيكون لهم ما يتمنونه من حسن الحال في الدنيا و حسن المال في الآخرة، او من شفاعة الاصنام في الآخرة فإنه لا دليل لهم على ذلك سوى تمنّيهم و ليس كذلك.

[فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَ الْأُولَى] الفاء للسببية يعنى اذا كان الآخرة و الاولى لله فلم يكن للانسان ما تمنى بل كان له ما اراد الله.

[وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً] من الاغناء، او شيئاً من عذاب الله [إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ] الله في الشفاعة [لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَرْضَى] و من يشاء و يرضى ليس من تولى علياً فان ما به الرضا هو انفتح الولاية فما لهم يعبدون الملائكة من دون الله و يسمون الملائكة بما لا يرضاه الله.

[إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً

الْأُنثَى [فيقولون: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ] وَ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] ذَمُّهُمُ أَوَّلًا عَلَى تَسْمِيَةِ الْأَشْرَفِ بِاسْمِ الْأَخْسَرِ ثُمَّ عَلَى الْقَوْلِ بِعَدَمِ الْعِلْمِ ثُمَّ عَلَى اتِّبَاعِ الظَّنِّ.

[وَ إِنْ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] قد فسّر الحقّ ههنا بالعلم، أو المراد به نفس الامر، أو المشيئة، أو الحقّ الأوّل تعالى، و شيئاً مفعول مطلق، أو هو مفعول به و من الحقّ حال منه.

[فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا] لَمَّا ذَكَرَ حَالِ الْمُشْرِكِينَ وَأَنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنِ الْيَقِينِ وَ تَمَسَّكُوا بِالظَّنِّ وَ التَّخْمِينِ قَالَ: إِذَا كَانَ حَالُهُمْ عَلَى هَذَا وَ لَمْ يَتَوَجَّهُوا إِلَيْكَ وَ إِلَى مَا بِهِ الْيَقِينُ، أَوْ لَمْ يَتَوَجَّهُوا إِلَى عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي بِالتَّوَجُّهِ إِلَيْهِ يَحْصُلُ الْيَقِينُ، فَأَعْرِضْ عَنْ مُجَادَلَتِهِمْ وَ عَنِ النَّصْحِ وَ التَّذْكِيرِ لَهُمْ، أَوْ أَعْرِضْ عَنْ مَكَافَاتِهِمْ عَلَى سُوءِ فِعَالِهِمْ.

و المراد بالذكر هو ما به ذكر الله للعباد و هو العقل و القلب الذي هو طريق العقل و القرآن و الرّسول و صاحب الولاية و جملة الايات الافاقية و الانفسية، أو المراد ما به ذكر العباد لله و هو المذكورات مع الاذكار اللسانية و القلبية لكنّ المنظور الاعراض عمّن انكر الولاية فانه المستحقّ للاعراض سواء كان قابلاً للرّسالة أو لم يكن.

[لَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] فَإِنَّ مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْقَلْبِ وَ صَاحِبِهِ لَا يَكُونُ لَهُ إِرَادَةٌ مِنْ جَمَلَةِ أَفْعَالِهِ وَ أَقْوَالِهِ وَ عُلُومِهِ إِلَّا الْإِنْتِفَاعَ فِي جِهَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَإِنَّهُ إِنْ صَلَّى صَلَّى لِثَلَا يَحْدُثُ لَهُ حَادِثَةٌ تُضَرُّهُ فِي حَيَاتِهِ، وَ إِنْ صَامَ فَكَذَلِكَ، وَ إِنْ حَصَلَ لَهُ عِلْمٌ لَا يَكُونُ وَجْهَ عِلْمِهِ إِلَّا إِلَى الدُّنْيَا فَيَكُونُ عِلْمُهُ جَهْلًا مُشَابِهًا لِلْعِلْمِ.

[ذَلِكَ] الْمُبْلَغُ إِلَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، أَوْ طَلَبُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا [مَبْلَغُهُمْ]

محلّ بلوغهم او بلوغهم [مِنْ الْعِلْمِ] لا يتجاوز علمهم عنها الى الاخرة.
 [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى]
 جواب سؤال في مقام التعليل لقوله اعرض.

[وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] الله السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ و
 ما فيهما كما مرّ مراراً [لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا] عِلَّةٌ غَائِيَّةٌ لاعرض يعنى انك ما
 دمت مقبلاً عليهم لم يعذب الله احداً منهم فاعرض عنهم حتّى يجزى الذين
 أَسَاءُوا [بِمَا عَمِلُوا] او غاية لقوله: هو اعلم بمن ضلّ عن سبيله او عِلَّةٌ لاثبات
 قوله هو اعلم بمن ضلّ عن سبيله يعنى قلنا انه اعلم لما ترى انه يجزى الذين
 اساءوا او غاية لقوله: لله ما فى السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، او عِلَّةٌ لاثباته.

[وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى] بالخصلة او العاقبة او النعمة
 الحسنی [الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ] صفة او بدل من الذين احسنوا او
 خبر مبتدء محذوف او مبتدء خبره جملة انّ رَبَّكَ واسع المغفرة بتقدير
 العائد، او الخبر محذوف بقرينة انّ رَبَّكَ واسع المغفرة اى مغفور لهم، و
 يكون قوله: انّ رَبَّكَ واسع المغفرة تعليلاً له و قدمضى بيان الكبيرة و
 الصّغيرة فى سورة النساء عند قوله تعالى: ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه.
 [وَالْفَوَاحِشَ] عطف على كبائر الاثم او على الاثم، و الفاحشة اقبح
 الاثم او هو الزنا.

[إِلَّا اللَّمَمَ] محرّكة صغار الذنوب التى يتنزّل الانسان عن مقامه
 عليها و لم يكن مقامه مقام تلك الصّغار من الذنوب، فانه قدمضى فى
 بيان الكبائر انه اذا لم يكن الانسان متمكناً فى طريق النفس فكلما صدر منه
 من الاثم كان صغيرة، و لم يكن مقام ذلك الانسان مقام تلك الصّغيرة.
 [إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ] جواب سؤال مقدّر فى مقام

التعليل لقوله تعالى ليجزى الذين اساؤا.

[إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] تعليل لقوله اعلم بكم او ظرف له يعنى ان كان اعلم بكم فى وقت انشاءكم من الارض فكيف لا يعلم حالكم حين حيوتكم الدنيوية او حين بعثكم [إِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِى بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى] يعنى لا تظهروا طهارة انفسكم و لا تمدحوها عند الله و عند رسوله فانه اعلم بحالكم منكم بل اتقوا سخط الله، او اتقوا الشرك، او اتقوا الشرك بالولاية عند انفسكم فلا تظهروا تقويكم فانه اعلم بتقويكم.

[أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى وَ أَعْطَى قَلِيلًا] قال فى المجمع، نزلت الايات السبع من قوله: افرايت الذى (الى سبع آيات) فى عثمان بن عفان كان يتصدق و ينفق ماله فقال اخوه من الرضاعة عبد الله بن سعد بن ابي سرح: ما هذا الذى تصنع؟ يوشك ان لا يبقى لك شىء؟!

فقال عثمان: ان لى ذنوباً و اتى اطلب بما اصنع رضا الله و ارجو عفو، فقال له عبد الله: اعطنى ناقتك برحلتها و انا اتحمل عنك ذنوبك كلها، فأعطاه و أشهد عليه و امسك عن الصدقة، فنزلت: افرايت الذى تولى اى يوم احدٍ حين ترك المركز، و أعطى قليلاً ثم قطع نفقته الى قوله: و ان سعيه سوف يرى فعاد عثمان الى ما كان عليه.

و قيل: نزلت فى الوليد بن المغيرة، و نقل نظير ما نقل لعثمان، و قيل: نزلت فى العاص بن وائل السهمي.

و قيل: فى رجل قال لاهله: جهّزوني حتى انطلق الى هذا الرجل، يريد النبى ﷺ، فتجهّز و خرج فلقيه رجلٌ من أَعْنَدِهِ عِلْمُ الْغَيْبِ [الكفار فقال له مثل ما قيل لعثمان.

و قيل: نزلت في ابي جهلٍ و ذلك انه قال و الله ما يأمرنا محمد ﷺ الا بمكارم الاخلاق فذلك قوله اعطى قليلاً.

أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي [وَأَكْذَى] اكدى بمعنى بخل، او قلّ خيره، او قلّ عطاءه [فَهُوَ يَرَى بِصِيرَتِهِ أَنْ غَيْرَهُ يَتَحَمَّلُ عَنْهُ ذُنُوبَهُ، او يرى انه صار مطهراً من الذنوب، او يرى انه لا عقوبة عليه.

[أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ فِي صُحُفِ مُوسَى وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى] مبالغة في الوفاء و الايفاء و المعنى بالغ في الوفاء بعهد الله الذي اخذ منه، و تقديم موسى ﷺ لكونه اقرب الى المخاطبين المعاتيين و لكون صفته اشهر و اظهر.

[أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَ أَنْ كَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى] وجدّ، لفظة ما مصدرية، او موصولة، او موصوفة، و ما ورد من انتفاع الاموات بالتصدقات و الخيرات من الاحياء ليس من قبيل الانتفاع بسعى الغير بل الانتفاع بالمحبة التي دخل منهم في قلوب الاحياء من سعيهم في الدنيا.

[وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى ثُمَّ يُجْزَى] اى يجزى الساعى بسعيه [الْجَزَاءُ الْآوْفَى وَ أَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى] انتهاء الكلّ و انتهاء اعمالهم فيجزئهم بنفسه الجزاء الاوفى فما لهم يعبدون غيره.

[وَأَنَّهُ أَضْحَكَ وَ أَبْكَى] اسرّوا حزن او انه اضحك السماء برفع الغيم و ابكى السماء بالمطر.

[وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَ أَحْيَى وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى] اذا تحوّل من الدّم منياً، او اذا تنزّل الى الرّحم.

[وَإِنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَ أَقْنَى] اى اغنى

بالاموال و جعلهم مدّخرين باصول الاموال و بضاعاتهم، و قيل: اقنى بمعنى اخدم، و قيل: اقنى بمعنى ارضى، و قيل: اغنى بالكفاية و اقنى بالزيادة، و قيل: اقنى بمعنى حرم [وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى] كوكب فى السماء كانت قريش و قومٌ من العرب يعبدونه [أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى وَ ثَمُودَ فَمَا أَبْقَى] منهم احداً [وَقَوْمٌ نُوحٌ مِّن قَبْلُ] اى من قبل عادٍ و ثمود [أَنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغَى وَ الْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى] اى اسقطها، والمراد بالمؤتفكة و قرى قوم لوطٍ اتتفكت بأهلها اى انقلبت.

[فَغَشَّيْهَا مَا عَشِيَ] بالعذاب فمالهم ينظرون الى غيره و يستمدّون من غيره و يعبدون او يتّبعون غيره.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى] الخطاب عام، او خاصٌ بمحمّد ﷺ على: اياك اعنى واسمعى يا جارة، يعنى كلّ هذه النعم و النقم من آلاء ربك، لانّ هذه النقم ايضاً نعم لمن كان بعد الماضين من الامم لا تعاضهم بالماضين و نقمهم، ففى اى نعم ربك تشكّ؟! او بسبب اى من الآلاء تجادل؟! و الآلاء جمع الالى بفتح الهمزة وكسرهما وسكون اللام او جمع الالو بكسر الهمزة و سكون اللام.

[هَذَا] اى محمّد ﷺ [نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى] سئل الصادق عليه السلام عنها فقال: انّ الله تبارك و تعالى لما ذرأ الخلق فى الذّرّ الاول اقامهم صفوفاً قدّامه و بعث الله محمّداً ﷺ حيث دعاهم فأمن به قومٌ و انكره قومٌ فقال الله عزّ و جلّ: هذا نذير من النذر الاولى يعنى محمّداً ﷺ حيث دعاهم الى الله عزّ و جلّ فى الذّرّ الاول.

[أَزِفَتِ الْأَزِزَةُ] الازفة من اسماء القيامة غلبت عليها، و التاء لتأنيث القيامة، او للتقل، او الازقة مصدرٌ كالكاشفة و العافية، و قرب

القیامة لانّها لیست فی عرض الزّمان حتّی یكون قربها قرباً زمانیّاً بل هی فی الطّول و بمنزلة الرّوح للازمان، و كما انّ روح كلّ شیء اقرب الیه من نفسه فروح الزّمان اقرب كلّ شیء من الزّمانیات.

[لَیْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ] نفس مظهره، او الكاشفة مصدر [أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ] حدیث الازفة او ازف الازفة، او القران، او ما تقدّم من الاخبار كما ورد عن الصادق عليه السلام [تَعْجَبُونَ] انكاراً [وَتَضْحَكُونَ وَ لَا تَبْكُونَ وَ أَنْتُمْ سَامِدُونَ] سمد سموداً رفع رأسه تكبّراً، و سمد الابل جدّ فی السیر، و سمد دأب فی العمل و قام متحيراً.

[فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ] اذا ازفت الازفة، فاسجدوا لله [وَ اعْبُدُوا] حتّی تكونوا حین الورود علیه مستأنسين مستوحشين.

۵۴ سُوْرَةُ الْقَمَرِ

مَكِّيَّةٌ؛ وَ هِيَ خَمْسٌ وَ خَمْسُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ] قَدْ فَسَّرَتِ السَّاعَةُ بِسَاعَةِ ظَهْوَرِ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ

بِسَاعَةِ الْقِيَامَةِ وَ بِحَالَةِ الْاِحْتِضَارِ وَ الْكُلُّ يَرْجِعُ اِلَى اَمْرِ وَاحِدٍ هُوَ وَقْتُ الْقِيَامِ عِنْدَ اللَّهِ، وَ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتَمَ الرِّسْلِ فَلَا يَكُونُ بَعْدَهُ رَسُولٌ وَ رِسَالَةٌ لِانْتِهَاءِ مَرَاتِبِ الرِّسَالَةِ اِلَيْهِ فَلَا يَكُونُ مَرْتَبَةٌ مِنَ الرِّسَالَةِ اِلَّا وَ هِيَ مُجْتَمِعَةٌ فِي وَجُودِهِ، كَانَ اَمَّتُهُ اَيْضاً اَخْرَ الْاُمَمَ فَلَا يَكُونُ بَعْدَ اَمَّتِهِ اُمَّةٌ، وَ قَدْ عَلِمْتَ اَنَّ الْقِيَامَةَ لَيْسَتْ فِي عَرْضِ الزَّمَانِ وَ اِنَّمَا هِيَ طَوْلُهُ فَاذَا كَانَ اُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ اَخْرَ الْاُمَمَ لَمْ يَكُنْ مَرْتَبَةٌ زَمَانِيَّةٌ بَعْدَ مَرْتَبَتِهِمْ وَ يَكُونُ بَعْدَ مَرْتَبَتِهِمْ الْخُرُوجُ مِنَ الزَّمَانِ، وَ الْخُرُوجُ مِنَ الزَّمَانِ هُوَ الْقِيَامُ عِنْدَ اللَّهِ فَيَكُونُ الْقِيَامَةُ قَرِيبَةً مِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ لَذَلِكَ وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: بَعَثْتُ اَنَا وَ السَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ، وَ كَانَ مُحَمَّدٌ ﷺ اَخْرَ الزَّمَانِ وَ صَارَ بِوُجُودِهِ قِيَامَةٌ وَ مُحْشَرًا كَمَا قَالَ الْمَوْلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ:

پس محمد صد قیامت بود نقد زانکه حل شد در فنایش حل و عقد
زاده‌ی ثانیست احمد در جهان صد قیامت بود او اندر عیان
زو قیامت را همی پرسیده‌اند کای قیامت تا قیامت راه چند
با زبان حال می‌گفتی بسی که زمحشر حشر را پرسد کسی!
پس قیامت شو قیامت را ببین دیدن هر چیز را شرط است این
[وَ اَنْشَقَّ الْقَمَرُ] القمر اسم للکوکب الذی يأخذ النور من غیره و

لَا یَكُونُ مَنِیراً بِنَفْسِهِ، وَ هَلْ فِی السَّمَاءِ اقمارٌ عَدِیدَةٌ؟

او القمر منحصر فی هذا الکوکب الذی یدرک اَنَّهُ مُسْتَنِیرٌ مِنْ

الشمس؟ - قيل: وجدوا غير هذا القمر اقماراً آخر، وفي العالم الصغير القلب مظهرٌ للقمر، او القمر مظهرٌ للقلب فان القلب ايضا يأخذ النور من الروح ويستنير بنوره، ولما كان الناس قلوبهم ذوات وجهين، وجه الى الروح وعالم الوحدة، ووجه الى النفس وعالم الكثرة، وكان المراعى منهم للطرفين قليلاً والجامع لكمال الطرفين اقلّ حتى ان الانبياء لم يكونوا كاملين في الطرفين بل كانوا ناقصين في طرف الكثرة او طرف الوحدة، وكان نبينا ﷺ كاملاً في الطرفين حافظاً للجانبين.

و لذلك نسب اليه ﷺ انه قال: كان اخي موسى عليه السلام عينه اليمنى عمياء، واخي عيسى عليه السلام عينه اليسرى عمياء، و انا ذوالعينين. كان قلب نبينا ﷺ من بينهم ذاشقين كاملين، ولما كان القمر الصوريّ مظهرًا لقلبه كان لاغرو في انشقاق القمر الصوريّ كما نسب الى معجزاته، ولما كان انشقاق القمر المعنويّ الذي هو قلب النبي ﷺ بشقين متساويين دليلاً على انتهاء مراتب التجدد في وجوده و ابتداء الدهر في وجوده كان دليلاً على شدة قرب الساعة الواقعة في الدهر، ولما كان انشقاق القمر الصوريّ دليلاً على انشقاق قلب فاعله بشقين متساويين كان ذلك ايضاً من اشراط الساعة.

روى انه اجتمع المشركون الى رسول الله ﷺ فقالوا: ان كنت صادقاً فشقّ القمر فرقتين و رسول الله ﷺ ينادى: يا فلان يا فلان اشهدوا. [وَأِنْ يَرَوْا آيَةً] الجملة حالية والمعنى اقتربت الساعة و ظهر امارتها و ينبغي ان يتذكروا و يتوبوا و ينيبوا و يتنبهوا بكلّ شئٍ و الحال انهم مع ذلك ان يروا آية من آيات الساعة مثل بياض شعر الرأس و اللحية و سقوط الاسنان و ضعف نور البصر و قلة شهوة الطعام و السفاد و رخاوة

الاعصاب والامراض الواردة وفوت الجيران والاقران.

او آية من آيات قدرة الله و علمه و حكمته، او آية من آياته العظمى، او آية معجزة لهم عن الاتيان بمثلها.

[يُعْرِضُوا] عنها [وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمَرٌّ] قوى يعلو كل سحر، و قيل: سحر ذاهب باطل، او سحر مستمر من الازمان السابقة.

[وَكَذَّبُوا وَ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] قال القمى: كانوا يعملون برأيهم و يكذبون انبياءهم [وَكُلُّ أَمْرٍ] من التّكذيب و التصديق و الخير و الشرّ و الطّاعة و المعصية.

[مُسْتَقَرٌّ] فى الالواح العالية، و فى الصّحف الّتى بايدى الكرام البررة، و فى الواح النفوس العاملة فلايفوت شىء منا، فيكون هذا تهديداً لهم.

[وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ] اى انباء الانبياء ﷺ و اممهم الماضية و الوقائع الواقعة بهم، او من انباء الاخرة و الثّواب و العقاب فأنّه وصل انموذجها اليهم فى وجودهم و خبرها اليهم باخبار انبيائهم.

[مَافِيهِ مُزْدَجَرٌ] انزجارٌ من المعاصى و التّكذيب [حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ] الى الغاية اى كاملة و هو بدل من مزدجر او خبر مبتدء محذوف اى هذه المواعظ، او هذا القرءان او ما جاءهم من الانباء حكمة بالغة.

[فَمَا تُغْنِ التُّذْرُ] يعنى اذا كان لا يغنى من عذاب الله تلك الحكمة البالغة الّتى فيها مزدجرٌ فإى شىء تغن التّذر، او فلا تغنى جميع التّذر عن عذاب الله، او ما تغنى جميع التّذر عنهم، او اذا لم تغن التّذر فى الدّنيا فما تغن التّذر يوم الاحتضار او يوم القيامة، و التّذر جمع التّذير، او مصدر بمعنى الانذار.

[فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] يعنى اذا كانوا لا ينفعهم التّذر فلا تجشّم فى الدّعوة و

تولّ عنهم، او تولّ عنهم يوم الاحتضار حتّى لاتساء بمشاهدة سوء احوالهم،
او تولّ عنهم اذا تعرّضوا لشفاعتك يوم القيامة او تولّ عنهم يوم القيامة
لانّهم يرون العذاب فى ذلك اليوم.

[يَوْمَ يَدْعُ الدّاعِ] قرئ باسقاط الياء اجراءً للوصل مجرى الوقف، و
قرئ باثبات الياء، والدّاعى هو ملك الموت فى النّفخة الاولى او فى النّفخة
الثّانية.

و قيل: هو اسرافيل يدعوهم الى المحشر، او الملك الذى يدعوهم الى
النّار [الى شىءٍ نُكْرٍ] منكرٍ غير مأنوس فانّ جميع امور الاخرة منكرٌ لغير
اهلها غير معروف، و يوم يدع الدّاعى ظرفٌ لقوله: تولّ عنهم او ما تغن
النّذر او مستقرّ، او يخرجون.

[حُشْعًا أَبْصَارُهُمْ] حالٌ مقدّمٌ [يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ] الطّبيعيّة
الدّنيويّة، او المثاليّة الاخرويّة [كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ] فى وجه الارض و
المقصود أنّهم من غاية الفزع كالجراد المنتشر لانضباط لحركاتهم و لاجهة
بل يدخل بعضهم فى بعضٍ من غير انضباط، و قيل: التشبيه بالجراد فى
الكثرة.

[مُهِطِعِينَ إِلَى الدّاعِ] اى مقبلين او مسرعين او ناظرين [يَقُولُ
الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ فكَذَّبُوا عَبْدَنَا] نوحاً
فلاتكن فى ضيقٍ من تكذيبهم فانه ديدنٌ لامثالهم.

[وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرْ] انزجر شديداً من شيمتهم و رميهم، او
انزجر بوعيدهم بالقتل.

[فَدَغَارَبَهُ] بعد ما انزجر شديداً [أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ] منهم
بالاهلاك [فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ] و قرئ فتّحنا بالتشديد [إِمَاءٍ مِنْهُمْ]

منصبٌ مستمرٌّ غير منقطع.

[وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا] تميز محوّل عن المفعول [فَالْتَقَى الْمَاءُ] ماء السماء و ماء الارض مشتلاً [عَلَى أَمْرٍ] هي اهلاك القوم [قَدْ قَدِرَ] في عالم القدر او على ميزان قدره الله من التساوى او التفاضل فى المائين او على ميزان قدرة الله من مقدار ارتفاع الماء على وجه الارض.

[وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسْرٍ] و هي المسامير من الحديد او كلّ ما يشدّ به الشئ او خيوطٌ من ليف يشدّ بها السفن، و قيل: هي صدر السفينة تدفع بها الماء، و قيل: هي اضلاع السفينة و اصلها.

[تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا] بحافظيتنا [جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا] و هو نوحٌ فانّ نعمة السفينة و جريها بحفظه تعالى، و نعمة القوم و اهلاكهم كان جزاء لنوح و كفر قومه به.

[وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا] اى هذه الغفلة بقوم نوحٍ او السفينة بعينها او بخبرها فى الناس [آيَةً] يعتبر بها، او آية على قدرتنا و انتقامنا او على صدق انبيائنا.

[فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ] معتبر بتلك الاية [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي] و انذارى او هو جميع النذير [وَلَقَدْ يَسْرَنَّا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ] اى للتذكّر و الاتعاظ بان ذكرنا فيه الحكايات المبشرة و المنذرة و الامثال العديدة بالفاظٍ واضحة الدلالة.

او يسرنا القرآن بان نزلناه مع مقامه العالى و ادخلناه فى قوالب الالفاظ و الحروف ليسهل ادراكه لكم.

[فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ كَذَّبَتْ عَادٌ] قوم عادٍ بعد قوم نوحٍ [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي] انا ارسَلنا جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن العذاب [عَلَيْهِمْ رِيحًا]

صَرَصَرًا] باردة [فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ] نحو ستّة الى مثله.

عن الصادق عليه السلام: يوم الاربعاء يوم نحس لانه اول يوم وء آخر يوم من الايام التي قال الله عزّ وجلّ سخّرها عليهم سبع ليالٍ و ثمانية ايام حسوماً.

[تَنْزِعُ النَّاسَ] روى انهم كانوا يدخلون في الشّعاب و يتمسّك بعضهم ببعض فكانت الرّيح تنزعهم و تصرعهم موتى [كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعٍ] منقطع من اصولها، شبّههم باعجاز النّخل لانّهم بعد خروج ارواحهم تصير ابدانهم كأعجاز النّخل لانّ ارواحهم مثل اصول النّخل و غصونها.

[فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذُرِي وَ لَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ] كرّر هذه الكلمة و سابقتها لانّ السّورة لتهديد الكفار و ترغيب المؤمنين، و التّكرار في مقام التّهديد و التّرجيب مطلوب.

[كَذَّبَتْ ثَمُودُ] من بعد عادٍ [بِالنُّذُرِ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَاٰحَدًا تَتَّبِعُهُ] على سبيل الانكار و الاستغراب [إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ] جمع السّعير او بمعنى الجنون، او جمع السّعر ككتف بمعنى المجنون و عطف على في ضلال.

[إِنَّا لَقِيَ الذِّكْرُ] او الكتاب او الوحي او المواعظ او احكام الرّسالة [عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] و فينا من هو احقّ منه بذلك [بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ] يعني ليس ينزل عليه الوحي من بيننا بل هو كذاب اشّر حمله بطره على طلب الرّئاسة و التّرفع.

[سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ] و قرئ ستعلمون بالخطاب التفاتاً منه تعالى من الغيبة الى الخطاب او حكاية لقول صالح لهم.

[إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ [فِتْنَةً لَهُمْ فَإِذَا تَقَبُّهُمْ] ناظراً لحالهم الى مَ ترجع.

[وَأَصْطَبِرْ] و بالغ فى الصبر [وَتَبَيَّنْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ فِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ] أى كل نوبة [مُخْتَضِرٌ] لصاحبه لا يزاحمهم الناقة فى نوبتهم و لا يزاحمونها فى نوبتها.

[فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى] السيف لقتلها، او تعاطى الناقة لقتلها، او تعالى القوس، او قام على اطراف اصابع الرّجلين و مدّ يديه لقتلها [فَعَقَرَ] قيل: كمن لها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها، ثم شدّ عليها بالسيف و كان يقال له: احمر ثمود و احمر ثمود على التّصغير و يضرب به المثل فى الشّوم.

[فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً] هى صيحة جبرئيل، او صيحة الصّاعقة و قد سبق فى سورة الاعراف و غيرها قصّتهم و رفع الاختلاف بين ماورد فى اهلاكم فى الصّيحة و الزّلزلة. [فَكَانُوا كَهَشِيمٍ مُّخْتَضِرٍ] المحتظر الذى يعمل الحظيرة لابله و غنمه، و هشيمه ما يجعله المحتظر حول حظيرته من خشبٍ و حطبٍ و غيره. [وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ] بالرّسل او بالانذار [إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا] رامياً للحصاء عليهم و كان الحاصب جبرئيل بعد ما رفع قُراهم.

و قيل: المراد بالحاصب الرّيح التى كانت تحصيهم بالحجارة، او المراد الحاصب الذى حصيهم بحجارةٍ من سجّيل مَسْومَة عند ربّك للمسرّفين و هم الملائكة. [إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ] فى وقت سحر متعلّق بنجّيناهم او بحاصباً [نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا] نجاة نعمةٍ او لنعمة، او انعمنا عليهم نعمة من عندنا. [كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ] نعمنا بصرفها فيما خلقت لاجلها، او بتعظيمنا فى انعامنا.

[وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ] لوطٌ [بَطُشْتَنَا] سطوتنا بالعذاب [فَتَمَارَوْا

بِالنُّذْرِ [تجادلوا فى النذر، او شكّوا فيه، او تجادلوا، او شكّوا بسبب النذر.
وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ] مسخناها و سوينها
بسائر الوجه، او طمسنا نورها، ورد أنّه اهوى جبرئيل باصبعه نحوهم فذهبت
اعينهم.

و ورد ايضا أنّه اخذ كفّاً من ترابٍ فضرب بها وجوههم فعمى اهل
المدينة كلّهم، و قد سبق قصّتهم فى سورة الاعراف و هود و الحجر.
[فَذُوقُوا] اى فقلنا لهم ذوقوا [عَذَابِى وَ نُذْرِ] اى ما انذرتكم به [وَ
لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ] فيهم غير زائل عنهم.
[فَذُوقُوا عَذَابِى وَ نُذْرِ] وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ
وَ لَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ] اى فرعون و ءاله لكن اکتفى بذكرهم لانّ
استحقاق قومٍ لعذابٍ او ثوابٍ باضافتهم الى شخصٍ يدلّ على استحقاق
ذلك الشخص بالطريق الاولى.

[كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] التّسع [كُلُّهَا] او باياتنا الافاقية و الانفسية كلّها، او
باياتنا العظمى كلّها و هم الرّسل [فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ] أَكْفَارُكُمْ] يا
قريش او يا اهل مكّه او يا ايّها العرب او يا ايّها النّاس [خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَمُ]
الهاكين الماضين حتّى لانعذبهم و لانهلكهم مثلهم و ليس كذلك.
[أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِى الزُّبُرِ] بل اثبت لهم فى الزّبر الاولين او فى
الارواح العالية و الكتب التى بايدى الملائكة براءة من العذاب او من
الهلكة او من النّار.

[أَمْ يَقُولُونَ] التّفات من الخطاب [نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ] بل
ايتمادون على جماعتهم و عصابتهم و يقولون: نحن متفقون و منتصرون
ممن اراد بنا سوءً و لو كان المرید الله او الملائكة، و وحدّ منتظراً لملاحظة

لفظ جميعٍ فإنه مفرد في اللفظ كالكلّ و ان كان معناه جمعاً، و للإشارة الى ان الجماعة المتّفقة تكون كالرجل الواحد، او الضمير لكلّ واحدٍ اى نحن جميع و منتصر كلّ واحدٍ منّا ممّن يخالفنا فكيف بجماعتنا.

[سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ] ان كانوا متّكّلين على جماعتهم و المراد أنّهم سيهزمون في القيامة او في الدّنيا يوم بدرٍ [وَيُؤْثِنُونَ الدُّبُرَ بِلِ السَّاعَةِ] المناسب لهذا الاضراب ان يكون المراد بهزيمتهم هزيمتهم في الدّنيا يعنى أنّهم يهزمون في الدّنيا بل السّاعة اى القيامة او ساعة الموت [مَوْعِدُهُمْ] و الذى لهم في الدّنيا من العذاب انموذجٌ من عذاب السّاعة.

[وَالسَّاعَةُ أَذْهَى] اشدّ [وَأَمْرٌ] بل شدّة السّاعة و مرارته لا تقاس بعذاب الدّنيا [إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ] في الدّنيا [وَسُعْرٍ] فى الآخرة او كلاهما فى الآخرة او كلاهما فى الدّنيا، و يكون المراد بالسعر الجنون. [يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ] حالاً او مستأنف بتقدير القول، و سقر علمٌ لجهنّم.

و عن الصادق عليه السلام انّ فى جهنّم لوادياً للمتكبّرين يقال له سقر شكا الى الله شدّة حرّه و سأله ان يأذن له ان يتنقّس، فتنقّس فأحرق جهنّم. [إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ] بقدرٍ مخصوصٍ من امد بقاءه و اجله و كيفة بقاءه، او بسبب عالم القدر، او بتقديرنا له فى عالم القدر.

عن الصادق عليه السلام انّ القدريّة مجوس هذه الامّة و هم الذين ارادوا ان يصفوا الله بعد له فأخرجوه من سلطانه، و فيهم نزلت هذه الايات يوم يسحبون (الى قوله) بقدرٍ.

[وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً] رفع توهمٍ نشأ من قوله كلّ شىءٍ خلقناه بقدر فانه يتوهم متوهم أنّه اذا كان كلّ شىءٍ خلقه بقدرٍ لم يتيسرّ ذلك الاّ

بِعَمَالٍ عَدِيدَةٍ يَكُونُ تَحْتَ كُلِّ عَامِلٍ عِدَّةٌ عَامِلٍ.

فقال: ما أمرنا في خلق العالم وجميع ما فيه إلا واحدة أي فعلة واحدة، أو كلمة واحدة، أو نشأ من قوله بل الساعة موعدهم فإنه يتوهم أنه إذا كان الساعة موعدهم فليكن امد الساعة بقدر امد الدنيا بل اطول منه فقال: وما أمرنا في الاتيان بالساعة وجمع الخلائق فيها و محاسبتهم إلا واحدة [كَلَمَحَ بِالْبَصَرِ] في اليسر والسرعة.

[وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ] امثالكم من منكرى الرسالة و توحيد الله [فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ] متعظ بتذكر احوالهم [وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ] أي الاالواح العالية او صحف الاعمال فلا يفوت شيء منها و منها.

[وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ] من الذوات و الاعمال و الاعراض [مُسْتَطَرٌّ] قبل خلقته في الاقلام العالية و اللوح المحفوظ و الاالواح القدريّة، او بعد خلقته في صحائف نفوسهم و في صحف الكرام الكاتبين.

[إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ] النهر بالسكون و النهر بالتحريك مجرى الماء [فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ] الصّدق على الاطلاق هو استقامة الانسان في جميع ما يقتضيه انسانيته و تمكّنه فيه من الخروج عن جميع الحدود و الدّخول في مقام الاطلاق و الاتّصاف بجميع الصّفات الالهية.

و التّمكّن في كلّ ذلك، و اضافة المقعد الى الصّدق اما من قبيل اضافة السبب الى المسبّب، او المسبّب الى السبب، او من قبيل لجين الماء، او ببيانته.

فان الصّدق هو محلّ السكون و الاطمينان للانسان، و تنكير الصّدق للتّفخيم و في مقعد صدق اما خبر بعد خبر، او خبر ابتداء و في جنّات حال او متعلّق بقوله في جنّات [عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ].

٥٥ سورة الرَّحْمَنِ

مَكِّيَّةٌ وَ قِيلَ: غَيْرُ آيَةٍ يَسْأَلُهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضِ، وَ

قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الرَّحْمَنُ] اقْتِضَاءُ جَعَلَهُ آيَةً بِرَأْسِهِ أَنْ يَكُونَ خَبَرًا لِمَبْتَدِئِ مَحْذُوفٍ وَ قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ الْفَاتِحَةِ أَنَّ الرَّحْمَنَ اسْمٌ خَاصٌّ بِصِفَةِ عَامَّةٍ، وَ أَنَّ الرَّحْمَةَ الرَّحْمَانِيَّةَ تَقْتَضِي وَجُودَ الْأَشْيَاءِ بِكَمَالَاتِهِ الْأَوَّلِيَّةِ وَ بَقَاءَهَا، وَ أَنَّ الرَّحْمَةَ الرَّحِيمِيَّةَ تَقْتَضِي الْكَمَالَاتِ الثَّانِيَةَ الْآلِاحِقَةَ لِلْأَشْيَاءِ الصَّاعِدَةِ.

وَ لَمَّا كَانَ تَعْلِيمُ الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ أَفَاضَةُ الْوُجُودِ الَّذِي هُوَ أَضَافَتُهُ الْإِشْرَاقِيَّةُ عَلَى جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ، وَ خَلَقِ الْإِنْسَانَ وَ تَعْلِيمِهِ الْبَيَانَ الَّذِي هُوَ تَمَامُ ذَاتِهِ بِالنَّطْقِ الَّذِي هُوَ فَصْلُهُ الْآخِرُ مِنْ اقْتِضَاءِ صِفَتِهِ الرَّحْمَانِيَّةِ أَتَى فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ بِالرَّحْمَنِ.

[عَلَّمَ الْقُرْآنَ] خَبَرٌ لِلرَّحْمَنِ، أَوْ مُسْتَأْنَفُ جَوَابٍ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ [خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ] تَعْدَادٌ لِأَصُولِ النِّعَمِ الَّتِي هِيَ إِيجَادُ كُلِّ مَوْجُودٍ وَ إِيجَادُ كَمَالَاتِهِ الْأَوَّلِيَّةِ وَ ذَكَرَ خَلْقَ الْإِنْسَانَ بَعْدَ تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ مِنْ قَبِيلِ ذَكَرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِّ لِلْإِهْتِمَامِ بِهِ، وَ ذَكَرَ تَعْلِيمَ الْبَيَانَ الَّذِي هُوَ الْكَمَالُ الْأَوَّلُ لِلْإِنْسَانِ الْمُنْدَرَجِ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ لِلْإِهْتِمَامِ بِهَذَا الْبَيَانِ فَانَّ الْإِنْسَانَ غَايَةَ آخِرَةِ لَخَلْقِ الْعَالَمِ، وَ الْبَيَانِ وَ أَنْ كَانَ كَمَالًا أَوَّلِيًّا لِلْإِنْسَانِ لَكِنَّهُ بِاعْتِبَارِ إِطْلَاقِهِ غَايَةَ آخِرَةِ لِلْإِنْسَانِ.

[الْشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ] اقْتِضَاءُ جَوَازِ حَمْلِ السَّابِقَةِ وَ الْآتِيَةِ

على الرَّحْمَن ان يكون هذه الجملة ايضاً جائزة الحمل عليه فليقدّر بحسبانٍ
عنده يعنى انّ خلقهما و جريانها ليس الا بمقدارٍ خاصٍّ و ميزانٍ مخصوصٍ
لا يتجاوزانه لانّ نظام العالم و انتظام معاش بنى ءادم منوطٌ بانتظامهما
فكونهما بحسبانٍ من النعم كما انّ وجودهما من نعم الانسان.

واذا اريد بالشمس و القمر روح الانسان و نفسه فكونهما من نعمه
بل اجلّ نعمائه واضح.

[وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ] النّجم النّبات الذى لاساق له، و
الشّجر ماله ساق، او المراد بالنّجم كواكب السّماء، و سجودهما عبارة عن
انقيادهما للنّفس المربيّة المنمية لهما.

او عبارة عن سجود جهتهما الملكوتيّة لله و تسبيحهما بالاستنتهما
الملكوتيّة الفصيحة، او المراد بالنّجم و الشّجر قوى النّفس الانسانيّة من
الحسّاسة و المحرّكة فانّها ساجدة للنّفس، و سجودتها للنّفس سجودتها لله
تعالى شأنه و التقدير ههنا يسجدان الله.

[وَالسَّمَاءَ] اى سماء عالم الطّبع و سماء الارواح و سماء روح
الانسان و سماء الولاية [رَفَعَهَا] بحيث لا يبلغ ابصاركم الى ماهى عليه
[وَوَضَعَ الْمِيزَانَ] قد سبق انه لا اختصاص للميزان بذى الكفّتين بل كلّما
يوزن و يقاس به شىءٌ آخر هو ميزان لذلك الشّىء فالميزان ذوالكفّتين و
القبان و الكيل الزّرع و خيوط البنّائين و غيرها من المحسوسات التى يقاس
بها اشياءٌ آخر موازين، و شريعة كلّ نبىّ ميزان لامته كما انّ ولاية كلّ ولىّ و
خلافته لنبيّه ميزانٌ لاتباعه فى اعمالهم، و النّفوس الانسانيّة و العقول
المعاشيّة و العقول المعاديّة موازين للاعضاء و القوى و الاعمال و تمييز
الاشياء باوصافها، و ميزان الكلّ هو الولاية بوجهها الى عالم الكثرات.

[أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ] ان تفسيريّة و لاناھية او مصدرية، و لاناھية او نافية و ان كانت نافيةً فالخبر يكون فى معنى النّهى ليصحّ عطف الانشاء عليه، و المراد بالطّغيان فى الميزان التّجاوز عن حدّ الاعتدال الى الافراط كمال انّ قوله تعالى.

[وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ] امر بالاعتدال، و قوله تعالى [وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ] نهى عن التّفريط فيه، نهى تعالى عن الزّيادة على الوزن سواء كان للوزان او عليه، كما نهى عن البخس سواء كان له او عليه، و امر باقامة الوزن، و اقامته عبارة عن تسوية طرفى الميزان، و بالقسط تأكيد لهذا المعنى.

او المراد باقامة الوزن تسوية طرفى الميزان باليد، و تقييدها بالقسط للاشارة الى تسوية القلب فى ذلك [وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ] بسطها او هو مقابل رفع السّماء ذكر بسط الارض لانّ اتمام نعمة رفع السّماء ببسط الارض.

[فِيهَا فَاكِهَةٌ] الجملة حالية او مستأنفة جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ [وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ] الاكمام هى غلف ثمر النّخل، و قيل: المراد بها طلع النّخل، و قيل: ليف النّخل.

[وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ] اى الورق او التّبن [وَالرَّيْحَانُ] قرئ بالرفع عطفاً على الحبّ، و بالجرّ عطفاً على العصف، و الرّيحان نبت معروف طيب الرائحة، او مطلق التّبت الطّيب الرائحة، او مطلق الرّزق، اذا عرفت ما ايّها الثّقلان هذه الالاء الّتى لا يقدر على ايتاء مثلها احدٌ سوى الله.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ] روى عن الرّضا عليه السلام انه قال: الرّحمن علّم القرءان، الله علّم القرءان قبل خلق الانسان و ذلك امير المؤمنين عليه السلام قيل

عَلِّمَهُ الْبَيَانَ؟

- قال: عَلِّمَهُ بَيَانَ كُلِّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ النَّاسُ، قِيلَ:

الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسْبَانِ؟- قال: هما بعذابٍ، قِيلَ: الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

يُعَذَّبَانِ؟

- قال: سألت عن شَيْءٍ فَأَتَقْنَهُ، إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ أَيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ

اللَّهِ يَجْرِيَانِ بِأَمْرِهِ مَطِيعَانِ لَهُ ضَوْؤُهُمَا مِنْ نَوْرِ عَرْشِهِ وَحَرَّهُمَا مِنْ جَهَنَّمَ فَاذَا

كَانَتِ الْقِيَامَةُ عَادَ إِلَى الْعَرْشِ نَوْرُهُمَا وَعَادَ إِلَى النَّارِ حَرُّهُمَا فَلَا يَكُونُ شَمْسٌ

وَلَا قَمَرٌ وَأَمَّا عَنْهُمَا لَعْنُهُمَا اللَّهُ، أَوْ لَيْسَ قَدْ رَوَى النَّاسُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

قال: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ نَوْرَانِ فِي النَّارِ؟

- قال: بلى، قال: أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ النَّاسِ: فَلَانٌ وَفَلَانٌ شَمْسًا هَذِهِ الْأُمَّةُ

وَنَوْرُهَا؟ فَهُمَا فِي النَّارِ، وَاللَّهُ مَا عَنِ غَيْرِهِمَا، قِيلَ: النَّجْمُ وَالشَّجَرُ

يَسْجُدَانِ؟

- قال: النَّجْمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقد سَمَّاهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ فَقَالَ: وَ

النَّجْمُ إِذَا هَوَى، وَ قَالَ وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ فَالْعَلَامَاتُ

الْأَوْصِيَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَ النَّجْمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قِيلَ: يَسْجُدَانِ؟- قال: يَعْبُدَانِ، وَ قَوْلُهُ وَ

السَّمَاءُ رَفَعَهَا وَ وَضَعَ الْمِيزَانَ؟- قال: السَّمَاءُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَ

الْمِيزَانُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَصَبَهُ لَخَلْقِهِ، قِيلَ: أَلَا تَطْغَوْنَ فِي الْمِيزَانِ؟

- قال: لَا تَعْصُوا الْأَمَامَ.

قِيلَ: وَ أَقِيمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ؟

- قال: أَقِيمُوا الْأَمَامَ بِالْعَدْلِ، قِيلَ: وَلَا تَخْسَرُوا الْمِيزَانَ؟

- قال: لَا تَبْخَسُوا الْأَمَامَ حَقَّهُ وَ لَا تَظْلِمُوهُ، وَ قَوْلُهُ: وَ الْأَرْضُ وَضَعَهَا

لِلْإِنَامِ؟

- قال: للنّاس فيها فاكهة، و النّخل ذات الاكمام؟

- قال: يكبر ثمر النّخل فى القمع ثمّ يطلع منه، قوله و الحبّ ذوا

العصف و الرّيحان؟

- قال: الحبّ الحنطة و الشّعير و الحبوب، و العصف التّبن و الرّيحان

ما يؤكل منه.

و عن الصادق عليه السلام فى تفسير قوله تعالى: فبأى الاء ربّكما تكذّبان؟-

فبأى النّعمتين تكفران؟- بمحمّد ﷺ ام بعلّى عليه السلام؟ و فى خبر، أبالنّبىّ ﷺ ام

بالوصى عليه السلام؟!

و لما كان التّكرار فى مقام الامتنان بتعدّد النّعم مطلوباً كرّر قوله:

فبأى الاء ربّكما تكذّبان تقريراً لها عند المقرّين بها، و توبيخاً للمكذّبين

بها.

لذلك ورد عن النّبىّ ﷺ: أنّه لما قرئ هذه السّورة على النّاس و

سكتوا و لم يقولوا شيئاً، قال: الجنّ احسن جواباً منكم لما قرأت عليهم فبأى

الاء ربّكما تكذّبان؟- قالوا: لابسىء من الاء ربّنا نكذب.

[خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ] الصّلصال الطّين الطّيب خلط بالزّمل،

او الطّين مالم يجعل خزفاً [كَأَلْفَخَّارٍ] الفخّارة الجرّة جمعها الفخّار، او هو

الخزف.

[وَ خَلَقَ الْجَانَّ] اسم جمع للجنّ او هو ابو الجنّ [مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ]

اى نارٍ خالصةٍ من الدّخان و قد سبق البقرة كيفيّة خلق الجنّ من النّار.

[فَبِأَىِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ رَبُّ الْمُشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ]

المراد بالمشرقين مشرق الشّمس فى الّشتاء و مشرقها فى الصّيف، و هكذا

مغرباها.

سئل امیر المؤمنین علیه السلام عن هذه الاية، فقال: انّ مشرق الشتاء
عليحدةٍ و مشرق الصيف عليحدةٍ، اما تعرف ذلك من قرب الشمس و
بعدها؟! قال: و اما قوله ربّ المشارق و المغرب فانّ لها ثلاث مائة و ستين
برجاً تطلع كلّ يوم من برجٍ و تغيب في آخر فلا تعود اليه الا من قابلٍ في
ذلك اليوم.

و عن الصادق علیه السلام: انّ المشرقين رسول الله صلی الله علیه و آله و امیر المؤمنین علیه السلام،
و المغربین الحسن و الحسين علیهما السلام قال: و في امثالهما يجرى.
[فَبَائِي الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ] ارسل البحر العذب
الفرات و البحر الملح الاجاج، او لبحر الفاعليّ و البحر القابليّ و مظهرهما، و
مظهرهما عليّ علیه السلام و فاطمة علیها السلام.

[يَلْتَقِيَانِ] يتلاقیان من غدير امتزاجٍ [بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ] من قدرة الله،
او من عالم المثال، او من محمد صلی الله علیه و آله.

[لَا يَبْغِيَانِ] لا يغلب احدهما الاخر و لا يبطل خاصيته و قدمر في
سورة الفرقان بيان اجماليّ للبحرين [فَبَائِي الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ يَخْرُجُ
مِنْهُمَا اللَّوْؤُ وَ الْمَرْجَانُ فَبَائِي الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ] روى عن الصادق
علیه السلام انه قال، عليّ علیه السلام و فاطمة علیها السلام بحران عميقان لا يبغي احدهما على
صاحبه، يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان، قال: الحسن و الحسين علیهما السلام و في خبر
و البرزخ محمد صلی الله علیه و آله، و عن الصادق علیه السلام عن عليّ علیه السلام يخرج منهما قال، من
ماء السماء و من ماء البحر فاذا أمطرت فتحت الاصداف افواها في البحر
فيقع فيها من ماء المطر فتخلق اللؤلؤة الصغيرة من القطرة الصغيرة، و
اللؤلؤة الكبيرة من القطرة الكبيرة.

[وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ] قرئ بفتح الشين بمعنى المرفوعات

الْشُّرْعُ، و قرئ بكسر الشين بمعنى الرّافعات الشُّرْع [فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ]
كالجبال الطّوال.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا] على الارض [فَإِنْ] فَاَنْ
الكلّ بحسب الحدود و المهيّات فانيات الدّوات، و بحسب الوجود الّذى هو
وجه الله الباقي باقيات.

[وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] فَاَنْ الوجود لا يقبل
الفناء و العدم اصلاً، و الا لزم اتّصاف الشّىء بضدّه و انما يقبل الموجودات
العدم و الفناء بحسب حدودها لا بحسب وجوداتها، و من ههنا يستنبط انّ
الوجودات كلّها ظهور الحقّ الاول، و بحسب حقيقتها غير قابلةٍ للفناء، و
يستنبط انّ كلّها متقومٌ بوجود الحقّ الواجب تعالى شأنه.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ]
فانه الغنى على الاطلاق و الكلّ محتاجون اليه سائلون عنه بالسنة فقرهم و
استعدادهم و حالهم كما انّ الاكثر سائلون عنه بالسنة اقوالهم.

[كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ] مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام
التّعليل يعنى ليس الكامل فى كماله مستغنياً عنه و عن سؤاله كما انه ليس
النّاقص مستغنياً عنه لانه كلّ يوم فى شأن فالكامل ان كان كماله بشأنٍ او
شؤنٍ منه لم يكن كاملاً بجميع شؤنه فليكن سائلاً منه شؤنه الآخر.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ] لمّا دلّ
قوله: كلّ يوم هو فى شأنٍ على انّ له بحسب مراتب العالم طولاً و عرضاً
شؤناً، و انّ له بحسب مراتب الانسان طولاً و عرضاً شؤناً، و له بحسب كلّ
من القوى الدّراكة و المحركة شأناً بل شؤناً جاز ان يتوهم متوهم انه اذا كان له
شؤن لم يكن له فراغ بحساب الخلائق و جزائهم بالثّواب والعقاب فردّ ذلك

التَّوَهُّمَ بَأَنَّ تِلْكَ الشُّيُوءَ إِنَّمَا هِيَ بِحَسَبِ مَرَاتِبِ الْكَثْرَاتِ وَ سِنْفَرِغِ اِیْ بِشَأْنِ التَّوْحِيدِ فِی الْقِیَامَةِ فَلَمْ یَكُنْ لَنَا شَأْنٌ سِوَى حِسَابِ الْخَلَائِقِ وَ انْتِهَائِهِمْ اِلَى جِزَائِهِمْ.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ] حال من فاعل سنفرغ او من مفعوله بتقدير القول ای قائلین او مقولاً فیکم او مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول مثل الوجه السابق کأنّه قیل: ما یقال لهم وقت الفراغ لهم؟- او نداء من الله للثقلین من غیر تقدیر القول و خطابٌ لهم فی الدنیا.

[إِنْ اِسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] یعنی ان استطعتم ان تخرجوا بالنفوذ فی اقطارهما من اقطارهما و تحتهما فارین من الله او فارین من ملائکته او خارجین من ملکه.

[فَأَنْفُذُوا] امر للتعجیز [لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ] من الله و هو ولیّه الذی کان واسطهً بینه و بین خلقه، او الاّ بسُلطانٍ و هو السکینه الّتی ینزلها الله علی من یشاء من عباده.

فانه اذا نزل تلك السکینه و تمکّن سهل علی الانسان النفوذ و الخروج من اقطار السماوات و الارض الی عالم الملکوت والجبروت کما نفذ محمد ﷺ و خرج من الملکوت و الجبروت، او المعنی ان استطعتم ان تنفذوا بقوّکم العلامه و عقولکم الفکریه من اقطار السماوات و الارض لتعلموا ماوراءهما فانفذوا لاتنفذون الاّ بسُلطان هو ولیّ امرکم و هو سکینتکم النازله علیکم او برهانکم الذی تستنبطون ما غاب عنکم منه.

و روى انه يحاط يوم القيامة على الخلق بالملائكة و بلسانٍ من نارٍ ثمّ ینادون: یا معشر الجنّ و الانس (الی قوله) شواظٌ من نار.

و عن الصادق عليه السلام: اذا كان يوم القيامة جمع الله العباد في صعيد واحد و ذلك انه يوحى الى السماء الدنيا، ان اهبطى بمن فيك، فيهبط اهل السماء الدنيا بمثلى من فى الارض من الجنّ و الانس و الملائكة، فلايز الون كذلك حتى يهبط اهل سبع سماوات فتصير الجنّ و الانس فى سبع سرادقات من الملائكة ثم ينادى مناد: يا معشر الجنّ و الانس ان استطعتم (الاية) فينظرون فاذا قد احاط بهم سبع اطواق من الملائكة.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ] الشواظ كغراب و كتاب و قرئ بهما لهب لادخان فيه، او دخان النار و حرّها، و حرّ الشمس، و الصّياح و شدّة الغلّة^(١).

[وَنُحَاسٌ] النّحاس مثلثة، الصّفر المذاب او المطلق، و ما سقط من شرار الصّفر او الحديد اذا طرق و قيل: المراد به الدّخان، و قيل: المراد به المهل، و قرئ بالرفع و بالجرّ و

[فَلَا تَنْتَصِرَانِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فَاِذَا اُنْشَقَّتِ السَّمَاءُ] فى العالم الصّغير فانه فى حال الاحتضار تنشقّ سماء الرّوح الحيوانيّة فتنفلق الرّوح الانسانيّة منها، و اذا انشقتّ السماء الدنيا فى العالم الصّغير انشقتّ السماء الدنيا فى العالم الكبير فى نظر من انشقتّ سماؤه فى عالمه. [فَكَانَتْ وَرْدَةً] اى كنور النبات فى انشقاقه و انفلاق الثمر منه و عدم الاحتياج اليه او صارت احمر و اصفر و ابيض يعنى بالوانٍ مختلفةٍ كلون الثور، او كلون الفرس بين الكميت و الاشقر فانّ الوردّة واحدة الورد و هو من كلّ شجرة نورها، و غلب على الحوجم^(٢) و فرس بين الكميت و

١ الغلّة = العطش. (٢) الحوجمة = الوردّة الحمراء و الجمع الحوجم.

الاشقر و الرّعفران.

[كَالذَّهَانِ] الذّهان جمع الدّهن او هو الاديم الاحمر او هو عكر الزيت فانّ الدّهن اذا صبّ بعضها فوق بعضٍ اختلف الوءانها و دُرديّ الزيت ايضاً تختلف الوانه.

[فَبَايَ الْآءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ] و جواب اذا امّا قوله: فكانت وردة، او قوله فباي ءالاء ربكما، او قوله تعالى.

[فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ] او قوله يعرف المجرمون [عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ و لَا جَانٌ] لما دهمه من الدّهشة و الغشية و الحيرة التي لا يبقى معها موقع سؤالٍ عنه و انّما السّؤال في القيامة الكبرى او لا يسئل عن ذنب المذنب انسٌ و لاجانٌ غيره بارجاع الضّمير الى المذنب المستفاد بالملازمة الالى الانس و الجان، او يوم القيامة لا يسئل عن ذنبه انسٌ و لاجانٌ اذا كان من شيعة عليّ عليه السلام.

كما في الخبر عن الرّضا عليه السلام و امّا غيرهم فيسئلون، او لا يسئل عن ذنبه سؤال استفهامٍ لانّ المجرم يعرف بسيماه بقرينة قوله يعرف المجرمون.

[فَبَايَ الْآءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ] تعليل لقوله تعالى لا يسئل عن ذنبه على الوجه الاخير و استيناف كلامٍ على سائر الوجوه، و المراد بالسّيما العلامة التي عليهم من سواد الوجه و زرقة العيون، او ما يغشيهم من القتر و الدّلة.

[فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَ الْأَقْدَامِ] يعنى فتأخذهم الرّبانية فتجمع بين نواصيههم و اقدمهم بالغلّ ثمّ يسحبون في النّار، او يأخذهم الرّبانية بنواصيههم و اقدمهم فتسوقهم الى النّار.

عن الصادق عليه السلام أنه سأل بعض اصحابه ما يقولون في هذا؟ قال: يزعمون ان الله تعالى يعرف المجرمين بسيماهم في القيامة فيأمر بهم فيؤخذون بنواصيهم و اقدامهم فيلقون في النار، فقال: وكيف يحتاج تبارك و تعالى الى معرفة خلق انشأهم و هو خلقهم؟ قال: و ما ذاك؟ قال: ذلك لوقام قائمنا اعطاه الله السیما فيأمر بالكافرين فيؤخذ بنواصيهم و اقدامهم ثم يخطب بالسيف خطباً^(١).

[فَبَايَ الْآءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ هَذِهِ جَهَنَّمُ] حَالِيَّةٌ او مُسْتَأْنَفَةٌ جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ اِى يَقَالُ لَهُمْ: هَذِهِ جَهَنَّمُ [الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ اُنٍ] يَعْنِى يَطُوفُونَ بَيْنَ مَاءٍ حَارٍّ وَاَقْعٍ بَيْنَ جَهَنَّمَ، او قَدْ يَطُوفُونَ بَيْنَ جَهَنَّمَ فِي النَّارِ، وَ قَدْ يَطُوفُونَ بَيْنَ مَاءٍ حَارٍّ غَايَةِ الْحَرَارَةِ.

[فَبَايَ الْآءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ] اِى مَقَامَ رَبِّهِ بِالنِّسْبَةِ اِلَى نَفْسِهِ وَ اَنَّهُ فِى مَقَامٍ يَرَاهُ وَ يَسْمَعُ قَوْلَهُ، او مَقَامَهُ عِنْدَ رَبِّهِ لِلْحِسَابِ.

و عَنْ الصَّادِقِ عليه السلام قَالَ: مَنْ عَلِمَ اَنَّ اللَّهَ يَرَاهُ وَ يَسْمَعُ مَا يَقُولُ وَ يَعْلَمُ مَا يَعْمَلُهُ مِنْ خَيْرٍ وَ شَرٍّ فَيَحْجِزُهُ ذَلِكَ عَنِ الْقَبِيحِ مِنَ الْاَعْمَالِ فَذَلِكَ الَّذِى خَافَ مَقَامَهُ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى.

[جَنَّتَانِ] بِحَسَبِ صَفْحَتِ النَّفْسِ الْعَمَّالَةِ وَ الْعَلَامَةِ احْدِيهِمَا وَ هِىَ الَّتِى تَكُونُ بِحَسَبِ صَفْحَتِهَا الْعَمَّالَةُ جَنَّةُ النَّعِيمِ وَ الْاُخْرَى جَنَّةُ الرِّضْوَانِ وَ ذَلِكَ اَنَّهُ مَعَ قُوَّتِهِ الْعَمَّالَةِ عَنِ الْقَبِيحِ وَ قُوَّتِهِ الْعَلَامَةِ عَنِ الشَّيْطَانَةِ.

(١) للخطب كالضرب و زناً و معناً.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ] فى كل من الجنّين عينان او فى كل منهما عين.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ] من فواكه الجنّات [زَوْجَانِ] اى الرطب و الياض، او المعروف من الثمار و الغريب منها، او المراد ما فيه حظّ للعلامة و ما فيه حظّ للعمّالة، فانّ ثمار الدنيا يلتذّبها الباصرة كما يلتذّبها الذّاتقة، و فى الجنان يتميّز الكيفيّتان بمحالّهما او صنفٌ مستقدر لمقام تقدّر الانسان و صنف مجرّد لمقام تجرّده.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُتَكَيِّفَيْنِ] حال ممّن خاف مقام ربّه [عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا] جمع البطانة بمعنى الباطن [مِنْ اِسْتَبْرَقٍ] شخين الحرير [وَجَنّا الْجَنَّتَيْنِ دَانِ] اى الثّمار الّتى من شأنها ان تجنى دانية من الاكلين حتّى ينالها القائم و القاعد و المضطجع.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِنَّ] اى فى الجنان [قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ] على ازواجهنّ، او تقصر الاطراف عن النظر اليهنّ لتلائهنّ. [لَمْ يَطْمِئْهُنَّ اِنْسُ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَانٌّ] الطّمث الافتضاض و المسّ و الانس [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَ الْمَرْجَانُ] فى الصّفاء و الشّفيف فانه روى ان المرأة من اهل الجنّة يرى مخّ ساقها من وراء سبعين حلّة من حرير.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ] اى ما جزاء من انعم عليه بالمعرفة اى معرفة الامام الا الجنّة؟

فانّ الاحسان اى سيرورة الانسان ذاحسن لا يحصل للانسان الا بقبول ولاية علىّ عليه السلام.

و فى رواية: هل جزاء من قال: لا اله الا الله الا الجنّة؟! يعنى بشرطها

و عَلَى ٱللَّهِ مِنْ شَرْطِهَا.

و فى خبرٍ: هل جزاء من انعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة؟- يعنى بالولاية.

فان التوحيد لا يحصل الا بالولاية، و فى خبرٍ ان هذه الاية جرت فى الكافر و المؤمن و البرّ و الفاجر من صنع اليه معروف فعليه ان يكافى به و ليس المكافاة ان تصنع كما صنع حتى تربى، فان صنعت كما صنع كان له الفضل بالابتداء.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ وَ مِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ] عطف على جنتان اى لمن خاف مقام ربه من دون الجنّتين الاوليين اللّتين له بحسب قوّته العمّالة الانسانيّة و قوّته العلامة الانسانيّة جنتان بحسب قوته العمّالة الجزئيّة و العلامة الجزئيّة.

و بعبارةٍ اخرى بحسب مرتبته الاخرى الّتى شارك بها سائر الحيوان و بعبارةٍ اخرى هاتان لمقامه المقدارىّ و تانك لمقامه المجرد، او حال او عطف على مجموع لمن خاف مقام ربه جنتان يعنى انّ الله من غيرتيناك الجنّتين جنتين لمن دون من خاف مقام ربه.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُدْهَمَّتَانِ] اى تضربان الى السواد من خضرتهما فانّ حسن الخضرة ان تضرب الى السواد او من كثرة اغصان اشجارهما و التفافهما و كثرة اوراقها.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ] نضخه رشّه و نضخ الماء اشتدّ فورانه، و النّضاخ ككثان الغزير من المطر.

قيل: تنضخ على اولياء الله بالمسك و العنبر و الكافور: و قيل: تنضخان بانواع الخيرات.

[فَبَيِّ الْأَءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ] لعدم جمعهما بين الصنفين لم يقل: زوجان، و لعدم اشتمالهما على فواكه المقام العالى لم يقل من كل فاكهة، و لكثرة فوائد النخل و الرمان افردهما بعد ذكر الفاكهة.

[فَبَيِّ الْأَءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ] نساء خيرات الاخلاق من نساء الدنيا او من الحور [حسان] اى حسان الوجوه.

عن الصادق عليه السلام: هن صوالح المؤمنات العارفات، و سئل عنه من قول الرجل للرجل: جزاك الله خيراً، ما يعنى به؟ قال: ان خيراً نهرٌ فى الجنة مخرجه من الكوثر، و الكوثر مخرجه من ساق العرش، عليه منازل الاوصياء و شيعتهم، على حافتى ذلك النهر جوارٍ نابتات كلما قلعت واحدة نبتت اخرى يسمين باسم ذلك النهر، و ذلك قوله تعالى فيهن خيرات حسان، فاذا قال الرجل لصاحبه: جزاك الله خيراً فانما، يعنى بذلك تلك المنازل التى اعدّها الله لصفوته و خيرته من خلقه.

[فَبَيِّ الْأَءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ حُورٌ] بدل من خيرات بدل الكل على ان يكون المراد بالخيرات الحور، او بالحور معناه اللغوى حتى يشمل النساء من الانس، او عطف على خيرات بحذف حرف العاطف من قبيل التعداد [مَقْصُورَاتٌ فِى الْخِيَامِ] اى مخدرات فى الخيام، و قيل: مقصورات الاطراف على ازواجهن، او الانظار مقصورة عنهن، و قيل: كل خيمة درة مجوفة فرسخ فى فرسخ فيها اربعة الاف مصراعٍ من ذهب.

[فَبَيِّ الْأَءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَانٌ] فَبَيِّ الْأَءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُتَكَبِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ] جمع الرفرفة و قرئ رفارف [خُضْرٍ] قيل الرفرف الفرش المرتفعة، و قيل: رياض الجنة.

و قيل: المجالس، و قيل: الوسائد [و عَبْقَرِيٌّ حَسَنٌ] قيل: هى الزَّرابِىّ، و قيل: الدَّيَّاج، و قيل: البُسْط، و قيل: كلُّ ثوبٍ موشى هو عبقرىّ. و قيل: العبقرىّ منسوب الى العبقر و هو اسم بلد الجنّ بزعم العرب، و فى القاموس: عبقر موضع كثير الجنّ، و قرية ثيابها فى غاية الحسن، و امرأة، و العبقرىّ الكامل من كلّ شىءٍ و السيّد و الذى ليس فوقه شىءٌ و الشّدِيد و ضرب من البُسْط.

[فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ] اسم الرّبّ مطلقا هو اسمه الاعظم الذى هو علىٰ بعلوِيّته [ذِى الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ] و قرئ ذوالجلال بالرّفع و صفّاً للاسم فانّ اسمه مثله ذوالجلال الاجلّ من ان يوصف و ذوالاكرام الاتمّ.

٥٦ سورة الواقعة

مَكِّيَّة كُلُّهَا، وَقِيلَ: الْآءِ آيَةٌ: وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تَكْذِبُونَ، وَقِيلَ:
الَّا قَوْلُهُ: ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآءِ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تَكْذِبُونَ، وَقِيلَ:

نَزَلَتْ فِي سَفَرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] أَيِ الْقِيَامَةِ سَمِيَتْ وَاقِعَةً لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهَا، أَوِ
الْمَرَادُ بِالْوَقَاعَةِ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ إِضْطِّاعٌ مَتَحَقِّقُ الْوَقُوعِ.

[لَيْسَ لَوْ قُعْتِهَا كَاذِبَةً] كَذِبٌ، لَيْسَ لَيْسَ جَوَاباً لِأَنَّ لِلزُّومِ الْفَاءَ إِنْ كَانَ
جَوَاباً فَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ أَوْ مُعْتَرِضَةٌ جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ، أَوْ هُوَ جَوَابٌ إِذَا بِتَقْدِيرِ الْفَاءِ.
[خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ] أَخْبَرَ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ بِتَقْدِيرِ الْفَاءِ وَجَوَابٌ لِأَنَّ، أَوْ بِدَوْتِ
تَقْدِيرِ الْفَاءِ وَمُسْتَأْنَفَةٌ جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ وَسَابِقَتِهَا جَوَاباً
لِأَنَّ فَالْجَوَابَ مَحْذُوفٌ أَيِ تَحْفُضُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَتَرْفَعُ جَمَاعَةٌ أَوْ تَخْفُضُ
فَرَقَةٌ مِنَ قَوَى النَّفْسِ وَتَرْفَعُ أُخْرَى، أَوْ جَوَابٌ إِذَا قَوْلُهُ تَعَالَى فَاصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (إِلَى
ءَاخِرِهِ) أَوْ جَوَابٌ إِذَا قَوْلُهُ تَعَالَى.

[إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا] بِتَقْدِيرِ الْفَاءِ، أَوْ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ بَدَلٌ مِنْ إِذَا
وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ أَوْ ظَرْفٌ لَوَقَعَتِ، أَوْ لِكَاذِبَةٍ أَوْ لَخَافِضَةٍ أَوْ لِرَافِعَةٍ، وَالرَّجُّ التَّحْرِيكُ وَ
التَّحَرُّكُ وَالِاهْتِرَازُ وَالحَبْسُ.

[وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا] الْبَسُّ السُّوقُ اللَّيْنُ وَإِنْ يَلَّتِ السُّوقُ أَوْ
الدَّقِيقُ أَوْ الْإِقْطُ الْمَطْحُونُ بِالسَّمْنِ أَوِ الزَّيْتِ، وَالْفَتْ وَ مِنْهُ الْبَسِيسُ
لِلسُّوقِ.

[فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا] الْهَبَاءُ الْغُبَارُ الَّذِي يَنْبَثُّ فِي الْجَوِّ وَيُرَى فِي

شعاع الشمس.

[وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا] اى اصنافاً [ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ] ما استفهامية للتعجب و الجملة خبر اصحاب الميمنة بتقدير القول.

[وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ] و الاستفهام و التعجب فى الاولى للتفخيم و فى الثانية للتحقير.

[وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] هذه جملة مبتدء و خبر و المعنى السابقون على اصحاب اليمين هم المعروفون بالسبق، او السابقون على اصحاب اليمين هم السابقون على الاطلاق فى جملة الكمالات، او السابقون هم الانبياء ﷺ المعروفون بالسبق.

او السابقون فى الفضل هم السابقون اصحاب اليمين، او السابقون فى الايمان هم السابقون على الكل كقول الشاعر: انا ابوالنجم و شعرى شعرى، او السابقون الثانى تأكيد للاول و قوله تعالى [أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ] خبره، او بدل منه و اولئك المقربون مبتدء و خبر، او موصوف و صفة فالوقف عليه.

او الوقف على قوله تعالى [فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ] فانه خبر او خبر بعد خبر، او حال، او خبر مبتدء محذوف.

اعلم، ان بنى آدم لما كانوا جامعين بالقوة لجميع انموذجات الموجودات و هذا معنى علم آدم الاسماء كلها، كانوا اذا صاروا بالفعل فى شىء من الاشياء صاروا من جنس ذلك الشىء بحسب الباطن.

و لذلك قيل: ان الانسان بحسب الصورة نوع واحد و بحسب الباطن انواع مختلفة، و ان العوالم بحسب الامهات ثلاثة: عالم الارواح الخبيثة، و

عالم الارواح الطَّيِّبَة، و العالم الواقع بين العالمين، و هو عالم الطُّبَّاع و الكيان، و انَّ تلك العوالم بمنزلة شخصٍ انسانيٍّ يمينه عالم الارواح الطَّيِّبَة، و شماله عالم الارواح الخبيثة.

و الانسان الواقع بين هذين العالمين مالم يتمكن في شىءٍ من العالمين بل كان حاله باقيةً على البرزخيَّة بينهما لا يحكم عليه بشىءٍ من العالمين و الخارج من البرزخيَّة المتمكَّن في الارواح الخبيثة يحكم عليه بانه منهم، و انه من اصحاب الشمال و اصحاب المشئمة.

و المتمكَّن في الارواح الطَّيِّبَة يحكم عليه بانه منهم و انه من اصحاب اليمين و اصحاب الميمنة، و الباقي على البرزخيَّة لا يحكم عليه بشىءٍ بل هو المرجى لأمر الله و هم اغلب النَّاس، و الحائز لکمالات الانسان السابق على اصحاب اليمين و هم الانبياء و الاولياء عليهم السلام هو السابق و بعبارةٍ اخرى الانسان اما قابلٌ للولاية او معرضٌ عنها.

او غير قابلٍ و غير معرضٍ، و المعرض يحكم عليه بحسب اعراضه انه من اصحاب الشمال بشرط البقاء على اعراضه، و القابل يحكم عليه بانه من اصحاب اليمين، و غير هما مرجىٌ لأمر الله، و القابل للولاية اما صار بالفعل في بعض الكمالات و هو السابق، او لم يصرو هو من اصحاب اليمين، و هذا القسمة بحسب كونهم في الدُّنيا و في الانظار القاصرة، و الا فهم بعد الموت و طيَّ البرازخ اما سابقون، او اصحاب اليمين، او اصحاب الشمال، و هكذا حالهم في الانظار البالغة في الدُّنيا.

فانَّ الناظرين في العواقب يحكمون على الانسان بكونه من اصحاب الشمال، او اصحاب اليمين، او السابقين، فالاقسام اربعة في الدُّنيا عند القاصرين و ثلاثة في الآخرة و في الدُّنيا عند الكاملين في الانظار، و

قدمضى فى سورة المائدة عند قوله تعالى بل يدها مبسوطتان بياناً للشمال
و اليمين و أنّهما بالنسبة الى انفسهما و الى العالم تسميان باليمين و
الشمال، و اما بالنسبة الى الله تعالى فكلتا يديه يمين.

و عن النبى ﷺ أنّه سئل عن هذه الاية فقال ﷺ: قال لى جبرئيل:
ذلك علىّ و شيعة هم السابقون الى الجنة المقربون من الله بكرامته.

و عن علىّ عليه السلام قال: و السابقون السابقون اولئك المقربون فى
نزلت.

و عن الباقر عليه السلام: و نحن السابقون السابقون و نحن الاخرون.
و قال الصادق عليه السلام قال ابى لاناس من الشيعة؛ انتم شيعة الله، و انتم
انصار الله، و انتم السابقون الاولون، و السابقون الاخرون، و السابقون فى
الدنيا الى ولايتنا، و السابقون فى الآخرة الى الجنة.

[ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ] اى جمع كثير منهم من الاولين فى الزمان و هم
من لدن آدم عليه السلام الى زمان الخاتم ﷺ، او من الاولين فى البيعة و قبول
الولاية، او من الاولين فى الرتبة و هذا هو المقصود، فان المقصود ان كثيراً
من السابقين كانوا من الاولين فى الرتبة و قليل منهم كانوا من الآخرين فى
الرتبة عرجوا بعد الموت بتصادم البرازخ الى مقام الاولين.

و لذلك لم يقل فى اصحاب الشمال، ثلثة من الاولين مع ان اصحاب
الشمال جمع كثير منهم من الاولين، و قيل: ثلثة من الاولين من امة محمد
ﷺ [و قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ] منهم [على سرر مؤضونة] و ضن الشىء ثنى
بعضه على بعض و ضاعفه، او نضده، او نسجه.

[مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ] فان الراحة فى الاتكاء، و اشرف
المجالس التقابل [يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ] غلمان لانهم الطف و اصفى و

اشهى من جملة الخدم [مُخَلَّدُونَ] اى غير خارجين من الجنات فانهم لا يخرجون منها ابداً، او مخلصون من حيث كونهم غلماناً بمعنى انهم لا يغيرهم طول المدة عن حالهم كأبناء الدنيا يغيرهم الزمان عن صفاتهم و طراوتهم، او المقرطون فان الخلد القرط.

[بَاكُؤَابٍ وَ أَبَارِيقٍ] الكوب بالضم كوزٌ لاعروة له او لا خرطوم له، والابريق معرب «أبريز» كوزٌ له عروة و خرطوم [وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ] اى الخمر الجارية، و من معين وصف للثلاثة، او وصفٍ للاخير، و الكأس الاناء يشرب فيه او مادام الشراب فيه، مؤنثة مهموزة، و الشراب، و يجوز ان يراد بها ههنا الاناء و الشراب.

[لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا] لا يأخذهم من تلك الكأس الصداق كخمر الدنيا [وَ لَا يُنْزِفُونَ] نزف كعنى ذهب عقله، و نزف البئر نزح ماءه، و نزف البئر فنى ماؤه لازمٌ و متعد، و نزفت عبرته فنى.

و قرئ ينزفون مبنياً للمفعول و مبنياً للفاعل [وَ فَاِكْهَةٍ] اى يطوفون عليهم بفاكهة [مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَ لَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ وَ حُورٌ عِينٌ] قرئ بالجر عطفاً اكوابٍ، و بالرفع عطفاً على ولدان، و قرئ بالنصب مفعولاً لمحذوف، و قيل: فى وجه اعرابها على القراءات الثلاث وجوهٌ آخر.

[كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فى دار الدنيا [لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَ لَا تَأْتِيًا] نسبة الى الاثم كما يسمعون فى الدنيا [إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا] سلاماً الثانى تأكيد للاول، و سلاماً الاول مفعولٌ لقيلاً.

[وَ أَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ] اى على اى وصفٍ اصحاب اليمين؟ [فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ] خضد الشجر قطع شوكه.

[وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ] الطَّلَح شجرٌ عظام، و الطَّلَع، و شجر الموز، و قيل: شجر له ظلٌّ بارد رطبٌ، و قيل: هو شجر من احسن الاشجار منظراً، و انما ذكر هاتين الشجرتين لأنَّ العرب تعرفهما و فيهما نفعهم.

[وَظِلٌّ مَّمْدُودٍ] اى غير مقطوعٍ [وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ] مصبوبٍ اى دائم الجريان [وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ] و لشرافة جنَّات السَّابِقِينَ قال هناك فاكهة ممَّا يتخيرون.

[لَا مَقْطُوعَةٍ وَ لَا مَمْنُوعَةٍ وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ] عالية، او مرفوع بعضها فوق بعض، او المراد بالفرش النساء اى النساء العاليات و لذلك عقبه بقوله.

[إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً] اى انشأنا نساءهم انشاءً عجيباً اى شأبة طرية حسناء بعد ما صرون هرمات كريهات، او انشأنا الحور العين من غير طرود حالاتٍ عليهنَّ بل انشأناهنَّ بالغاتٍ طريَّاتٍ.

[فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَرًا عُُرْبًا] جمع العروب المرأة المتحبيبة الى زوجها، او العاشقه له، او المتحبيبة اليه المظهرة له ذلك، او الضحَّاکة [أَتْرَابًا] جمع التَّرب بالكسر من ولد معك.

[لِلْأَصْحَابِ الْيَمِينِ] و قد فسَّر اليمين بامير المؤمنين (عليه السلام)، و اصحاب اليمين بشيعته و ذلك لانه اصل عالم الارواح [ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ] اى جماعة كثيرة من الاولين فى الرتبة من اصحاب اليمين و جماعة كثيرة من المتأخرين عن اصحاب اليمين.

فانَّ اغلب من كان مبتلىً فى البرازخ يلتحق بأصحاب اليمين بعد تطهيره فى البرازخ، و كثيرٌ ممَّن دخل فى الجحيم يخرج منها و يدخل فى الجنَّات و يلتحق بالصحاب اليمين بخلاف السَّابِقِينَ فانَّ الملتحق بهم من

المتأخرين قليل، و بخلاف اصحاب الشمال فانهم لا يكونون الا من
المتأخرين فان الاولين لا يلتحقون بالآخرين و لذلك لم يقل هناك ثلثة، او
قليل من الاولين.

و قيل: ههنا ما قبل فى قوله تعالى ثلثة من الاولين و قليل من
الآخرين [وَ أَصْحَابُ الشَّامِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِ فِي سَمُومٍ] حراراً
يدخل فى المسام [وَ حَمِيمٍ] ماءٍ متناهٍ فى الحرارة.
[وَ ظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ] من دخانٍ اسود او جبلٍ اسود فى جهنم [البارد]
و لا كريمٍ] يلتذبه النظر و قد فسّر الشمال باعداء آل محمد و اصحابهم
اصحاب الشمال.

[أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ] متنعّمين أترفته النعمة اطعته او
نعّمته، و أترف فلان اصرّ على البغى، و أترفه تركه يصنع ما يشاء و لا يمنع
من تنعّمه، و المترف الجبار.

[وَ كَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ] الحنث بالكسر الاثم و
الخلف فى اليمين و الميل من باطل الى حقّ او عكسه [وَ كَانُوا يَقُولُونَ]
إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا وَ عِظَامًا إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ] قل لهم
[إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ] يعنى قل
لهم ذلك ردّاً عليهم و تهديداً لهم.

[ثُمَّ أَنتَكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَا كُلُّونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ رَقُومٍ]
قد مضى بيان الرّقوم فى سورة الصافات [فَمَا لَوْ أَنَّ مِنْهَا الْبُطُونُ فَشَارِبُونَ]
عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ فَشَارِبُونَ شَرَبَ الْهَيْمِ] الهيم بالكسر الابل العطاش
جمع الهيمان و الهيمى بمعنى العطشان، او الابل التى بهاداء يصيبها شبه
الاستسقاء جمع الهيمان و الهيمى، و الهيام كسحاب الرمل الذى لا يتمالك

كَلَّمَا صَبَّ عَلَيْهِ الْمَاءُ اسْتَنْقَعَهُ، وَالهَائِمُ الْمَتَحَيِّرُ وَالهَيَامُ كَغَرَابِ حَالَةٍ
كَالْجُنُونِ مِنَ الْعَشَقِ.

[هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ] النَّزْلُ مَا يَعِدُّ لِلنَّازِلِ تَشْرِيفاً لَهُ وَهُوَ تَهَكُّمٌ
بِهِمْ وَتَهْدِيدٌ بَأَنَّ هَذَا نَزْلُهُمْ فَكَيْفَ بِهِمْ فِي مَنَازِلِهِمْ الْمَقَرَّةَ لَهُمْ؟! [نَحْنُ
خَلَقْنَاكُمْ] لَا غَيْرَنَا.

[فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ] بِمَخْلُوقِيَّتِكُمْ حَتَّى تُصَدِّقُوا بِخَالِقِكُمْ، أَوْ لَوْلَا
تُصَدِّقُونَ بِبَعْثِكُمْ بَعْدَ اقْرَارِكُمْ بِخَلْقِكُمْ ابْتِدَاءً، وَ الْبَعْثُ أَهْوَنُ فِي أَنْظَارِكُمْ مِنْ
الْخَلْقِ ابْتِدَاءً.

[أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ] جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرٍ وَ التَّقْدِيرُ إِنْ لَمْ نَكُنْ نَحْنُ
خَلَقْنَا فَأَخْبِرُونِي عَمَّا تُمْنُونَ [ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ] أَوْ الْفَاءُ
لِلْسَبَبِيَّةِ، وَ الْهَمْزَةُ عَلَى التَّقْدِيمِ وَ التَّأْخِيرِ وَ التَّقْدِيرُ نَحْنُ خَلَقْنَا بِسَبَبِ إِنْ
يَقَالُ: أَخْبِرُونِي عَمَّا تُمْنُونَ عَنْ جَوَابِ هَذَا السُّؤَالِ الَّذِي هُوَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ
نَحْنُ الْخَالِقُونَ وَ لَا جَوَابَ لَكُمْ إِلَّا إِنْ تَقُولُوا: اللَّهُ هُوَ الْخَالِقُ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ
بِخَالِقِيَّتِنَا؟

[نَحْنُ قَدَرْنَا] قَرِئَ بِالتَّخْفِيفِ وَ التَّشْدِيدِ [بَيْنَكُمْ الْمَوْتُ] لَا غَيْرَنَا
[وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ] بِمَغْلُوبِينَ [عَلَى أَنْ تُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ وَ تُنْشَأَكُمْ
فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ] أَيْ فِي عَالَمٍ لَا تَعْلَمُونَهُ يَعْنِي نَحْنُ شَأْنُنَا وَ شَغْلُنَا عَلَى
الِاسْتِمْرَارِ تَبْدِيلِ الْخَلْقِ بِخَلْقٍ ءَاخَرَ وَ اخْرَاجِ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ مِنْ قُبُورِ الْإِبْدَانِ وَ
إِنْشَاءهُمْ فِي عَالَمٍ ءَاخَرَ نَظِيرِ اخْرَاجِ الْجَنِينِ مِنَ الرَّحِمِ وَ إِنْشَاءَهُ فِي عَالَمٍ
لَا يَعْلَمُهُ وَ تَبْدِيلِهِ بِجَنِينٍ ءَاخَرَ وَ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْ ذَلِكَ.

[وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى] أَيْ النَّشْأَةَ الدُّنْيَا وَ تَبْدِيلَنَا لِلنَّبَاتِ
بِنَبَاتٍ ءَاخَرَ وَ إِنْشَاءَ النَّبَاتِ فِي نَشْأَةِ الْحَيَوَانِ وَ الْإِنْسَانِ وَ تَبْدِيلِ الْحَيَوَانِ وَ

انشائه فى عالم حيوانٍ ءأخراو انسانٍ، و تبديل النّظفة من صورةٍ الى صورةٍ و من مقامٍ الى مقامٍ و من حالٍ الى حالٍ و كلّما طرأ عليها من الاحوال و الصّور كان اعلى و اشرف من سابقه، و انّ الدّنيا ليست الا كالرحم للجنين، و انّ نقل الجنين من الرحم الى الدّنيا ليس الا النّقل من السّجن الى فسحة و سبعة.

[فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ] نقلكم من الدّنيا الى الآخرة و لو لا تذكّرون؟! انّ هذا النّقل ايضاً ليس الا النّقل من السّجن الى فسحة عظيمةٍ و سبعةٍ فلو لا تذكّرون؟!

انه كما يكون نقل الجنين الى الدّنيا استكمالاً له بكثيرٍ من الكمالات الّتى لا يمكن تحصيلها له فى الرحم كذلك يكون نقل جنين الدّنيا من رحم الدّنيا استكمالاً بكثيرٍ من الكمالات الّتى لا يمكن تحصيلها له فى الدّنيا، و لولا تذكّرون؟!

انّ عالم الآخرة نسبته الى الدّنيا مثل نسبة الدّنيا الى الرحم بل فوق ذلك، و لقد علمتم النّشأة الاولى و كونكم فى الدّنيا و اتّصالكم بالآخرة فى النّوم الّذى هو اخو الموت و شهودكم لعالم المثل كلّ يومٍ مرّة او مرّتين، و اطلاقكم من قبوركم الّتى يتعسّر عليكم طيّ الزّمان و المكان معها و طيّكم للزّمان و شهود ما يأتى و طيّكم للمكان و شهود الوقائع الواقعة فى الامكنة البعيدة فلو لا تذكّرون؟!

انّ الموت ان لم يكن اشدّ من النّوم فى ذلك لم يكن انقص منه فتشاققوا الى هذا الاطلاق، و طيّ الزّمان و المكان و شهود ما يؤتى و شهود ما لم يكن فى مكانك و بلدتك.

عن السّجّاد عليه السلام العجب كلّ العجب لمن انكر النّشأة الآخرة و هو يرى

النشأة الاولى.

[أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ] اى
 ءانتم تنبتونه و تبثغونه الى مقام بلوغ الحبّ و الحصاد نحن فاعلون ذلك؟
 لستم تقولون انّ الانبات و التبليغ الى الحصاد فعل البشر فانه [لَوْ
 نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا] هشيماً يليق للنار [فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ] فكّهم بملح
 الكلام اظرفهم بها فالمعنى تتحدّثون بالاحاديث المليحة على سبيل التّهكّم
 او ظلمتم تتحدّثون و تنقلون بينكم الاحاديث و الاسمار فى ذلك.

[إِنَّا لَمُعْرِضُونَ] من الغرام بمعنى الشّر الدائم و الهلاك و العذاب و
 الولوع [بَلْ نَحْنُ] قوم [مَحْرُومُونَ] عن الارزاق [أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي
 تَشْرَبُونَ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ آَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ]
 لا تقدرّون ان تقولوا انزله البشر فانّا [لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا
 فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ] بتعظيم المنعم بهذه النعم بامثال اوامره و نواهيه
 [أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا] اى الشجرة الّتى
 تأخذون منها الزّند و الزّنده و هما تؤخذان من الشجر الاخضر فيحكّ الزّند
 بالزّنده فتندح النار.

[أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا] اى النار او الشجرة [تَذْكِرَةً]
 لتصرّف الحقّ تعالى و جعل كلّ شىءٍ من سنخه كالنار، او تذكرةً لقدرة الحقّ
 و عنايته بخلقه حيث اخرج من الشجر الاخضر ناراً تنتفعون بها فى كثيرٍ من
 معاشكم [وَمَتَاعًا] و ما يتمتّع به [لِلْمُقْوِينَ] اقوى استغنى و افتقروبات
 على القىّ بالكسر اى القفر من الارض و كذلك القواء بالكسر و المدّ و
 القواية بالفتح؛ و اقوى نزل فيه، اذا كان ربك يفعل هذه و ينعم بهذه.
 [فَسَبِّحْ] انت و لا تكثرث بردهم [بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] الباء للسببية

ای سَبَّحَ الله بسبب اسم ربِّك یعنی بسبب بشریّة علیّ علیه السلام او بسبب مقام نوارتیته فانّ الكلّ اسم الله، او سَبَّحَ اسم ربِّك فیکون الباء صلة سَبَّحَ.

[فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ] لازائدة او نافية ردّ لما قالوه فی القرآن من انه سحرا و شعرا و اساطیر الاولین، او نافية و نفی للقسم و المعنی لا اقسم فیما ادّعیه من انه قرءان کریم بوضوحه و عدم احتیاجه الی القسم، و مواقع النجوم مغاربها، او مطالعها، او انتشارها يوم القيامة، او الانواء الّتی كانوا فی الجاهلیّة یقولون: أمطرنا بنوءٍ کذا و هو سقوط کوكبٍ وقت طلوع الفجر و طلوع ءآخر مقابله، او رجومها للشیاطین سبحانه: فلا اقسم بها، او المراد بمواقع النجوم مواقع نزول القرءان فانه نزل نجوماً.

[وَ اِنَّهُ قَسَمٌ لِّوَسْمٍ] لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ اِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ] ای اِنَّ المتلّوَّ علیک او الموحی الیک او قرءان و لایة علیّ علیه السلام قرءان کریم عزیز خطیر [فِی کِتَابٍ مَّکْنُونٍ] هو کتاب العقول الّذی هو الامام المبین، او کتاب النفوس الّکیّة الّذی هو الکتاب المحفوظ، فانّ القرءان نزل من مقام جمع الجمع الّذی هو المشیّة الی مقام الجمع الّذی هو مقام العقول الطّویّیّة و العرضیّة، و الی مقام النفوس الّکیّة و ثبت فی تلك المقامات اوّلاً ثمّ منها الی صدر النّبیّ صلی الله علیه و آله ثمّ منه الی حسّه المشترك، ثمّ منه الی الخارج بصورة الالفاظ و الحروف، او بصورة الكتابة و الثّقوش و هو فی کلّ تلك المقامات قرءانٌ جامعٌ بین الوحدة و الکثرة و احکام القلب و القالب و العلم و العمل.

[لَا یَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ] خبرٌ و باقٍ علی خریته فانّ القرءان الّذی هو فی کتابٍ مکنونٍ لایصل الی حریم قدسه الاّ الّذی تطهّر من الواث المعاصی و المحرّمات، و ادناس التّوجّه الی کثرات و الانانیات، و ارجاس الحدود و التّعینات، و لكن لما کان التّکلیف مطابقاً للتّکوین و الظّاهر موافقاً

للباطن كان التكليف بحسب المقام البشرى ان لا يمسّ قالب الانسان قالب القرآن و ظاهره كما ورد فى الاخبار وافتى به العلماء وقالوا: انّ الخبر ههنا فى معنى النهى اى الا المطهر من الاحداث و الاخبار، و لذلك نهوا عن مسّ خيطه و علاقته و جلده و قرطاسه بدون الطهارة و استشهدوا بهذه الاية.

و روى انه لما استخلف عمر سأل علياً عليه السلام ان يدفع اليهم القرآن فقال: يا ابا الحسن ان حيث بالقرآن الذى جئت به الى ابي بكر حتى نجتمع عليه، فقال: هيهات ليس الى ذلك سبيلٌ انما جئت به الى ابي بكر لتقوم الحجة عليكم و لاتقولوا يوم القيامة: انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا: ماجئنا به فان القرآن الذى عندى لا يمسه الا المطهرون و الاوصياء من ولدى، فقال عمر: فهل وقتٌ لظهاره معلوم؟ قال على: نعم، اذا قام القائم من ولدى يظهره و يحمل الناس عليه فتجرى السنة به.

[تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تشریفٌ آخر له [أَفْبَهَذَا الْحَدِيثِ] اى القرآن الذى هو بهذا الوصف او قرآن ولاية على عليه السلام او حديث انه كريم لا يمسه الا المطهرون او حديث انحصار الخلق و الزرع و انزال الماء و انشاء شجرة النار فى الله تعالى.

[أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ] دهن نافق، و داهن و ادهن اظهر خلاف ما فى قلبه [وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ] اى تجعلون رزقكم الانسانى الذى هو الحظ من القرآن و استمداد الحيوۃ الانسانية منه فان القرآن رزق الانسان بعلومه و اخلاقه انكم تكذبون به، او بمحمد صلى الله عليه و آله و سلم او بالله، او تجعلون تكذيبكم شبيه رزقكم الذى لانفكاك لكم عنه، او تجعلون القرآن الذى رزقكم الله، او سائر ارزاقكم التى رزقكم الله بها على صفة انكم تكذبون منعها و رازقها، او تجعلون شكر رزقكم انكم تكذبون كما نقل انه اصاب

النَّاسَ عطش شديد في بعض اسفار محمد ﷺ فدعا ﷺ فسقوا، فسمع رجلاً يقول أمطرنا بنوء كذا فنزلت الآية.

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قرأ الواقعة فقال تجعلون شكركم انكم تكذبون، فلما انصرف قال: اننى قد عرفت انه سيقول قائل لم قرء هكذا، قرأتها اننى قد سمعت رسول الله ﷺ يقرأها كذلك و كانوا اذا امطروا قالوا امطرنا بنوء كذا و كذا فأنزل الله و تجعلون شكركم انكم تكذبون.

[فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْإِنْفَاسُ أَوِ الْإِرْوَاحُ [الْحُلُقُومَ وَ أَنْتُمْ] يَأْمَنُ بِلُغَتِ أَرْوَاحِكُمُ الْحُلُقُومِ أَوْ يَا أَهْلَ الْمُحْتَضِرِينَ [حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ] أَى أحوالكم و خروج ارواحكم او تنظرون حال المحتضرين و خروج ارواحهم و لا يمكنكم علاجهم ورد ارواحهم.

[وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] أَى إِلَى الْمُحْتَضِرِ [مِنْكُمْ] و وجه كونه اقرب النَّاسِ قَرِيبُهُمْ لَهُ قَرَبُ مَكَانٍ مُشْتَمِلٍ عَلَى الْبَيْنُونَةِ وَ الْفَرَقَةِ وَ الْغِيْبَةِ بِخِلَافِ قَرَبِهِ تَعَالَى فَإِنَّ قَرَبَهُ تَعَالَى مِنَ الْأَشْيَاءِ قَرَبٌ تَقْوِيْمِيٌّ قَرَبُ الْفُصُولِ لِلْأَنْوَاعِ وَ هَذَا الْقَرَبُ لَا يَكُونُ لِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا لِلْمَقْوَمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَقْوَمِ فَإِنَّ الْمَقْوَمَ أَقْرَبَ إِلَى الْمَقْوَمِ مِنْهُ إِلَى نَفْسِهِ وَ لِذَلِكَ كَانَ تَعَالَى أَقْرَبَ إِلَى الْأَشْيَاءِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

[وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ] أَى لَا تُبْصِرُونَ أَوْ لَا تُبْصِرُونَ قَرَبَنَا [فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ] أَى غَيْرَ مُجَزَّيْنٍ أَوْ غَيْرَ مُحَاسِبِينَ أَوْ غَيْرَ مَمْلُوكِينَ فَإِنَّ الدِّينَ بِمَعْنَى الْجَزَاءِ وَ الذَّلِّ وَ الدَّاءِ وَ الْحِسَابِ وَ الْقَهْرِ وَ الْغَلْبَةِ وَ الْإِسْتِعْلَاءِ وَ السُّلْطَانِ وَ الْحُكْمِ وَ الْإِكْرَاهِ وَ الْمَلِكِ، وَ الْكُلُّ مُنَاسِبٌ هَهُنَا.

[تَرْجِعُونَهَا] أَى الرُّوحَ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فِى تَكْذِيبِكُمْ فَإِنَّهُ لَا ثَوَابَ وَ لَا عِقَابَ وَ لَا جَزَاءَ وَ لَا آلَهَ.

[فَأَمَّا إِنْ كَانَ] المتوفى [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] اى السابقين [فَرُوحٌ] قرئ بضم الراء اى فله روح او فممه روح فان السابق مالك للكل، او فهو روح فان الكل له و منه و هو قوامه، و الروح بالضم ما به حيوة النفس و يؤث، و القراءن و الوحي و جبرئيل و ملك اعظم من جبرائيل و ميكائيل، او امر النبوة و حكم الله، و بالفتح الراحة و الرحمة و نسيم الريح.

[وَرِيحَانٌ] الريحان نبت معروف، او كل نبت طيب الرائحة و الرزق [وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ] كآته تعالى اشار بالروح و الريحان الى المراتب العالية من الجنان، و بجنة النعيم الى المراتب الدانية، او المراد بجنة النعيم معنى يشمل جميع مراتب الجنات على تعميم النعيم للنعيم الصورى و المعنوى، او المعنى فروح و ريحان فى البرازخ و جنة نعيم فى الاخرة كما فى الخبر.

[وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] قد مضى تفسير اليمين بعلی عليه السلام و تفسير اصحابه بشيعته الذين باعوا البيعة الخاصة الولوية على يده، و قد مضى ايضا مكرراً ان اليمين عالم الارواح، و اصحاب اليمين هم الذين تمكّنوا فى التوجه او الاتصال بعالم الارواح الطيبة، و لا يحصل التوجه او الاتصال بعالم الارواح الطيبة الا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية.

[فَسَلَامٌ لَّكَ] يا محمد ﷺ [مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] يعنى انهم يكونون فى الجنات مجاورين لك بحسب مراتبك الدانية و يسلمون عليك سلام التحية او سلامة لك منهم بمعنى انهم بمنزلة اجزائك و لهم السلامة من عافات الاخرة و سلامتهم سلامتك او سلام لك يا من هو من اصحاب اليمين يعنى لا يكون بعضهم شراً لبعض، او يحيى بعضهم بعضاً بتحية السلام، او يامن يتأنى منه الخطاب فان اصحاب اليمين سلامة على الكل و

يحيون الكلّ.

[وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ] الماء الحارّ البالغ في الحرارة أي لهم ذلك معدّاً لهم كما يعدّ للنّازل تشريعاً له [وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ] وادخال النّار.

[إِنَّ هَذَا] المذكور من الاصناف الثلاثة وجزاءهم [لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ].

اعلم، أنّ الشّيء المتيقّن له ثلاث احوال: فإنّ المدرك المتيقّن أمّا متيقّن في مقام العلم، او في مقام الشّهود بمعنى أنّ المدرك كان مشهوداً له ببصره او بصيرته، او في مقام التّحقّق بمعنى أنّ المدرك كان متحقّقاً بالمدرك و صار ذاته مثاله المتيقّن بالنّار بادراك الدّخان الّذي هو من آثارها او بشهودها، او بصيرورته عين النّار، والاول هو علم اليقين، والثّاني عين اليقين، والثالث حقّ اليقين، والاضافة من قبيل اضافة السّبب الى المسبّب، او المسبّب الى السّبب، والمعنى أنّ هذا لهو متحقّق و واقع و مورث باثاره لليقين او حاصل من اليقين به.

[فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] قد مضى هذه الاية قبيل هذا.

٥٧ سورة الحديد

مدنيّد كلّها؛ تسع و عشرون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] قد مضى فى سورة بنى

اسرائيل بيان تسبيح الاشياء عند قوله: وان من شىءٍ الاّ يسبح بحمده، و مضى مكرراً أنّ المقصود من التّسبيح من اىّ شىءٍ كان هو تنزيه لطيفته الالهية و وجهته الربّانية من نقائص المادّة و حدودها.

فانّ كلّ موجودٍ ممّاله قوّة و استعداد بفطرة ذاته يخرج من القوّة الى الفعلية، و من النقص الى الكمال، و من الحدود الى الاطلاق بالاضافة الى مراتبه الناقصة، و هذا الخروج هو تسبيحه الفعلى و لما كان تلك الوجهة الالهية بوجه ربّه و بوجه اسم ربّه و بوجه مظهر الله و بوجه شيئية ذلك الشىء و ذاته كان المقصود من التّسبيح سواء علّق على الله او على الرّبّ او على اسم الرّبّ هو تنزيه تلك اللّطيفة.

و اللّام فى الله زائدة للتّقوية، و الله مفعول به لسبح او للتّعليل، و مفعوله محذوف، و لفظ سبّح مأخوذ من سبحان الله بطريق المشتقات الجعلية اى قال سبحان الله، او هو من التّسبيح بمعنى نزّه الله، و الاختلاف بالمضىّ و المضارعة فى تلك السور للاشعار بانّ التّسبيح فطرى للاشياء غير مقيدٍ، بزمانٍ دون زمانٍ و لتجديد نشاط السّامع و التّفنّن فى العبارة، و الاتيان بالمصدر فى بنى اسرائيل للاشعار بانه تعالى منزّه فى ذاته سبّحه مسبّحٌ ام لم يسبّحه.

[وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى غلبته تقتضى تسبيح كلّ شىءٍ فانّ

الغالب يتوجّه كلّ شىءٍ اليه و يعظّمه و ينزّهه من كلّ نقصٍ.

[الْحَكِيمُ] الَّذِي اتَقَنَ صَنَعَ كُلِّ شَيْءٍ بِحَيْثُ لَا يَوْجَدُ شَيْءٌ إِلَّا وَهُوَ مُسَبَّحٌ لَهُ وَ لَا تَقَانُ صَنَعَهُ لَا يَشْعُرُ أَحَدٌ بِتَسْبِيحِ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَ لَوْ أَشْعُرَ هَلَكَ أَوْ جَنَّ مَا لَمْ يَنْفَتَحْ سَمْعُهُ الْمَلَكُوتِيَّ.

[لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] وَجْهٌ آخَرٌ لِتَسْبِيحِ كُلِّ شَيْءٍ لَهُ [يُحْيِي] عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ فِي كُلِّ أَنْ جَمْعاً بِنَفْخِ الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ فِي الْجَنَّةِ. [وَيُمِيتُ] عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ جَمْعاً مِنَ الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ، أَوْ يَحْيِي عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ نَفُوساً بِالْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِنَفْخِ النَّفْخَةِ الْوَلُؤِيَّةِ فِيهِمْ وَ يُمِيتُ نَفُوساً عَنِ الْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، أَوْ يَحْيِي بِالْحَيَاةِ الْبَرْزَخِيَّةِ وَ يُمِيتُ عَنِ الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ.

أَوْ يَحْيِي الْأَرْضِيَّ بِالنَّبَاتِ، وَ النَّبَاتِ بِالمَاءِ وَ النَّضَارَةِ وَ الطَّرَاوَةِ وَ الْحَيَوَانَاتِ بِالْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ، وَ الْإِنْسَانَ بِالْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، وَ يُمِيتُ كُلَّ ذَلِكَ بِالمَوْتِ الْمُنَاسِبِ لَهُ، أَوْ يَحْيِي كُلَّ شَيْءٍ بِإَخْرَاجِهِ مِنَ الْقُوَى وَ الْإِسْتِعْدَادَاتِ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ وَ يُمِيتُ ذَلِكَ الشَّيْءَ عَنِ الْفَعْلِيَّاتِ النَّاقِصَةِ، وَ هَذَا أَوْفَقُ بِتَسْبِيحِ الْأَشْيَاءِ كَأَنَّهُ قَالَ: سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ بِالخُرُوجِ مِنَ الْقُوَى إِلَى الْفَعْلِيَّاتِ، وَ الْمَخْرَجُ هُوَ اللَّهُ لِأَنَّهُ يَحْيِي بِالْفَعْلِيَّاتِ وَ يُمِيتُ عَنِ النَّقَائِصِ.

[وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] مِنَ الْإِمَامَةِ وَ الْإِحْيَاءِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ [فَدِيرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ] أَيْ هُوَ الْأَوَّلُ فِي تَرْكِيبِ الْمَوْجُودَاتِ وَ هُوَ الْآخِرُ فِي تَحْلِيلِهَا نَظِيرَ الْوَحْدَةِ فِي الْأَعْدَادِ.

وَ لِلإِشَارَةِ إِلَى هَذَا وَرَدَ: يَا مَنْ لَكَ وَحْدَانِيَّةُ الْعَدَدِ، فَإِنَّ مَرَاتِبَ الْأَعْدَادِ كُلَّهَا تَرْكِيبُهَا مِنَ الْوَحْدَةِ لِغَيْرِ، وَ تَحْلِيلُهَا إِلَى الْوَحْدَةِ لِغَيْرِ، وَ بِهَذَا اللَّحَاطِ قَالَ تَعَالَى [وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ] فَإِنَّ مَرَاتِبَ الْأَعْدَادِ ظَوَاهِرُهَا وَ بَوَاطِنُهَا

ليست إلا الوحدة وما به التمييز المراتب ليس إلا اعتبارياً عديمياً، او
 المعنى هو الاول بلحاظ المراتب و اعتبار حيثية العلوية و المعلولية فانه
 تعالى بهذا اللحاظ اول العلل الفاعلية و آخر العلل الغائية لانه مسبب
 الاسباب و علّة العلل و غاية الغايات و نهاية النهايات، او المعنى هو الاول
 فى الادراك.

فان الظاهر على المدارك اولاً هو الوجود الذى حقيقته الحق الاول
 تعالى و الاخر فى الادراك بمعنى ان المدرك كلما ميّز مدركاته بعض اجزائها
 من بعض لم يجد المدرك فى الحقيقة الا الاول تعالى شأنه فكان آخر
 المدركات هو الاول تعالى و بهذا المعنى قال تعالى و الظاهر و الباطن يعنى
 ان المدرك من الاشياء اولاً هو الاول تعالى لانه الظاهر من كل الاشياء، و
 المدرك من الاشياء آخر هو ايضاً لانه الباطن من كل شىء، و الباطن
 المختفى من الادراك المدرك بالتعمّل من الاشياء.

او هو اشارة الى ما يقوله الصوفية من مقام التوحيد الذى يظهر
 لبعض السالكين بطريق الحال، و لبعض بنحو المقام، و لايجوز التفوّه به
 لاحد ما لم يصّر ذلك التوحيد حالاً او مقاماً له، و اذا صار حالاً للسالك
 لايجوز التفوّه به له حين زواله، و اذا لم يكن ذلك التوحيد حاله او مقامه
 فتفوّه به كان مباح الدم و هو ان يتجلّى الله للسالك باسم الواحد او الاحد
 فلايرى فى الوجود الا الواحد او الاحد فلايرى اولاً و لاء آخراً و لاعلّة و
 لامعلولاً و لاظاهراً و لاباطناً و لاصاعداً و لانازلاً و لامدركاً و لامدركاً بل
 يرى كلّ ذلك اعتبارات من النفوس المحجوبة عديمات لاحقية و لاحقيقة
 لها فيكون المعنى هو الاول من غير اعتبار اولية له.

و هو الاخر من غير اعتبار آخرية له، و هو الظاهر و الباطن كذلك

يعنى ليس شىء و شىء و لا اعتبار و اعتبار فى دار الوجود، و الى هذا المقام كانت الاشارة فى هذا الشعر:

حلول و اتحاد اينجا محال استكه در وحدت دوى عين ضلال است
وكلماذكروا نثراً و نظماً من هذه المقولة كان اشارة الى هذا المقام او
ناشئاً منه، و الى عدم جواز التفوّه بهذا الوحدة و عدم جواز اعتبارها لغير من
كانت حاله او مقامه قيل:

ءالا تا با خودى زنهار زنهار عبارات شريعت را نگهدار

[وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] بمنزلة قوله تعالى: وهو بكلّ شىء محيط
فانّ علمه عين ذاته و لاحاطته بكلّ الاشياء كان اوّلاً و آخرأً و ظاهراً و باطناً
من الجميع.

[هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] هذه الجمل كلّها مستأنفة
واجوبة لاسئلةٍ مقدّرة اذا لم تكن مع العاطف او حالية [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ
اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] قد مضى هذه الاية مع بيانها فى سورة الاعراف
[يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا
يَعْرُجُ فِيهَا] قد مضى الاية ببيانها فى اوّل سورة السبا.

[وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ] معية قيومية لازمة لرحمته الرّحمانية
فانه تعالى بوجوه الفعل كلّ الاشياء و قوامها و فعليتها و اوّلها و آخرها و
ظاهرها و باطنها و هو تهديد و ترغيب.

[وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تميم للتهديد و الترغيب [لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] تأكيد فى مقام المدح فانّ التأكيد و التكرير مطلوب فى
مقام المدح و الرضا، و فى مقام الذمّ و الغضب، و الاوّل فى مقام التعليل لتسبيح
الاشياء و الثّانى فى مقام التعليل لاحاطة علمه بالاشياء و تميم لتهديده و ترغيبه.

وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ [قد مضى الآية فى سورة آل عمران] وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ [من النِّيَّاتِ و الخطرات و الخيالات و الحالات و السَّجِّيَّاتِ، او من القوى و الاستعدادات الَّتِي لا خبر لصاحبى الصَّدور عنها.

[أَمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ] بمنزلة النتيجة للسَّابق كَأَنَّهُ قَالَ: اذا علمتم ذلك فلا عذر لكم فى الانصراف عن الله و عن رسوله ﷺ، او عذر لكم فى الانصراف عن الله و رسوله ﷺ فى الخروج عن قولهما فى ولاية علىٍّ عليه السلام فامنوا بالله و صدَّقوه فيما قاله لكم من مطلق الاوامر و النواهي، او فيما قاله لكم من ولاية علىٍّ عليه السلام و امنوا برسوله ﷺ بالبيعة العامَّة او البيعة الخاصَّة، او صدَّقوه فيما قاله لكم من الاحكام او من ولاية علىٍّ عليه السلام.

و لَمَّا كَانَ الْخُطَابُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَامًّا لِلْمُجُودِينَ الْمُسْلِمِينَ وَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمَعْدُومِينَ فَكَانَ لَفْظُ ءَامِنُوا اَيْضًا عَامًّا وَ شَامِلًا لِلْأَذْعَانِ وَ التَّصْدِيقِ وَ الْبَيْعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْعَامَّةِ وَ الْبَيْعَةِ الْإِيمَانِيَّةِ الْخَاصَّةِ كَأَنَّهُ قَالَ: اَيُّهَا الْكَفَّارُ وَ الْمُسْتَعْدُّونَ لِلْإِسْلَامِ مِنَ الْمُجُودِينَ وَ الْمَعْدُومِينَ اَمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ﷺ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ عَلَى يَدِ رَسُولِهِ ﷺ.

وَ اَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ اذْعَنُوا وَ صَدَّقُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ ﷺ فيما قَالَ الرَّسُولُ ﷺ لكم من مطلق الاحكام او ولاية علىٍّ عليه السلام و ءَامِنُوا بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ﷺ عَلَى يَدِ رَسُولِهِ ﷺ او عَلَى يَدِ خَلِيفَتِهِ، وَ قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ مَعَانِي الْإِيمَانِ.

[وَ أَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ] من الاموال الدَّنيويَّةِ و الاعراض و الحشمة و الاعضاء و القوى و من نسبة الافعال و الاوصاف الى انفسكم و من انانيَّاتكم و للاشعار بانَّ مالكم من جميع ذلك انما هو عارية

لكم وشأن العارية ان يسترّد حتّى يسهل عليكم انفاقه قال مستخلفين.
[فَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او البيعة الخاصة [مِنْكُمْ] وَأَنْفَقُوا
لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ] وعد الاجر الكبير للاشعار بانّ المنظور من الايمان البيعة
الخاصة الولويّة فانّ الاجر الكبير ليس الا على الولاية الحاصلة بالبيعة
الخاصة.

[وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ] لاتذعنون او لاتسلمون بالبيعة العامة
النّبويّة او لاتؤمنون بالبيعة الخاصة الولويّة [وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا
بِرَبِّكُمْ] المطلق الذى هو ربّ الارباب، او ربّكم فى الولاية وهو على عليه السلام.
[وَقَدْ أَخَذَ] الله [مِيثَاقَكُمْ] فى عالم الذّرّ بالايمان بالله او بالبيعة مع
محمّد عليه السلام او بالبيعة مع على عليه السلام وقد اخذ الرّسول عليه السلام ميثاقكم بعدم
التّخلف عن قوله فى البيعة العامة، وقرئ بالبناء للمفعول.

[إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] اى مصدّقين مدعنين او بائعين البيعة العامة
الاسلاميّة و جوابه محذوف بقريضة السّابق اى ان كنتم مؤمنين فما لكم
لاتؤمنون بعلى عليه السلام بالبيعة الخاصة الولويّة وقد اخذ الرّسول عليه السلام ميثاقكم
على عدم التّخلف عن قوله.

[هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ] الذى هو الرّسول عليه السلام الدّاعى لكم الى
الايمان بعلى عليه السلام [آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] من الايات القرآنيّة والمعجزات النّبويّة.
[لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ] اى من ظلمات المادّة و
الشّبهات و الشّكوك و الاهوية و التّعلقات الى نور التّجرّد و اليقين و
الاطلاق من الاهوية و التّعلقات.

[وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ] وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
حالكونكم فى سبيل الله الذى هو الجهاد، او سبيل الحجّ او سبيل الهجرة الى

الرَّسُولَ ﷺ اِوَالِي الْاِمَامِ، اَوْ حَالِكُونَكُمْ فِى طَرِيقِ الْقَلْبِ وَ السَّلُوكِ اِلَيْهِ وَ اِلَى اللَّهِ، اَوْ مَالِكُمْ اِنْ لَا تَنْفَقُوا فِى تَحْصِيلِ سَبِيلِ اللَّهِ وَ هُوَ الْوَلَايَةُ وَ طَرِيقِ الْقَلْبِ، اَوْ مَالِكُمْ لَا تَنْفَقُونَ فِى تَعْظِيمِ سَبِيلِ اللَّهِ وَ هُوَ كُلُّ خَيْرٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَ الْجِهَادِ وَ الْحَجِّ، اَوْ هُوَ الرِّسَالَةُ، اَوْ الْوَلَايَةُ.

[وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جُمْلَةٌ حَالِيَّةٌ فِى مَوْضِعِ التَّعْلِيلِ، وَ اِضَافَةُ الْمِيرَاثِ اِمَّا بَيَانِيَّةٌ اَوْ بِتَقْدِيرٍ فِى اَوْ بِتَقْدِيرِ اللَّامِ فَانَّ سَمَاوَاتِ الْاَرْوَاحِ وَ مَا فِيهَا وَ اَرْضَى الْاَشْبَاحِ وَ مَا فِيهَا مِيرَاثُ مَقَامِ الْمَشِيَّةِ يَرِثُهَا الْاِنْسَانُ الْكَامِلُ وَ الْعُقُولُ مِنَ الْمَشِيَّةِ، وَ يَرِثُهَا مَا بَعْدَ الْعُقُولِ مِنَ الْعُقُولِ، وَ مَا بَعْدَ النَّفُوسِ مِنَ النَّفُوسِ، وَ مَا بَعْدَ الْعَالَمِ الْمَثَالِ مِنَ الْمَثَالِ، وَ الْكُلُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَ الْمَوَالِيدُ الْمَكُونَةُ مِيرَاثٌ وَ مَتَخَلَّفٌ مِنَ الْكَمَلِينَ مِنْ بَعْضٍ لِبَعْضٍ، وَ الْاَمْوَالُ الْعَرْضِيَّةُ الدَّنْيَوِيَّةُ مِيرَاثٌ مِنْ بَنَى ءَادَمَ مِنْ بَعْضٍ اِلَى بَعْضٍ فَمَا بَالُ مَا كَانَ لِلَّهِ لَا تَنْفَقُونَ مِنْهَا بِأَمْرِهِ تَعَالَى.

[لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ] وَ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ بَعْدِ الْفَتْحِ وَ قَاتَلَ فَحَذَفَ الْقَرِينَ بَقَرِينَةً مَا يَأْتَى.

الانفاق قبل الفتح

اعْلَمَنَّ اَنْ، الْفَتْحَ يُطْلَقُ عَلَى النَّصْرِ وَ الظَّفَرِ، وَ عَلَى اعْطَاءِ اللَّهِ الْغَنَائِمَ الدَّنْيَوِيَّةَ اَوْ الْاٰخِرَوِيَّةَ الَّذِى هُوَ لَازِمُ الظَّفَرِ وَ فَتْحُ الْبِلَادِ وَ فَتْحُ بَابِ الْقَلْبِ وَ عَلَى فَتْحِ الْبِلَادِ وَ عَلَى فَتْحِ بَابِ الْقَلْبِ.

وَ الْمُخَاطَبُونَ كَانُوا مُسْلِمِينَ مَقْصُورًا هُمْ أَكْثَرُهُمْ عَلَى الظَّفَرِ عَلَى الْاِعْدَاءِ وَ فَتْحُ الْبِلَادِ وَ جَمْعُ الْغَنَائِمِ الدَّنْيَوِيَّةِ، وَ مُؤْنِنِينَ مَقْصُورًا هُمْ أَكْثَرُهُمْ عَلَى فَتْحِ بَابِ الْقَلْبِ وَ جَمْعُ الْغَنَائِمِ الْاٰخِرَوِيَّةِ، وَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ مَنْزِلَةٌ عَلَى

مراتب حالات النَّاس بکثرتها وسعتها.

و اختلاف التّفسير الواردة من المعصومين عليهم السلام باعتبار اختلاف احوال النَّاس، وسعة وجوه القراءة بحسب سعة احوال النَّاس فصَحَّ ان يقال: لا يستوى منكم من أنفق من قبل النَّصر و الظُّفر، او من قبل الغنائم الدّنيويّة او لآخریّة.

او من قبل فتح البلاد للمسلمين او من قبل فتح مَكَّة و ان يقال: لا يستوى منكم من أنفق من قبل فتح باب القلب الى الملكوت و من أنفق بعد قوّة المسلمين و غلبتهم، و حين كثرة الغنائم و قوّة رجاء تعاقبها و تعاقب فتح البلاد، و حين انفتاح باب القلب و شهود ما لاعين رأت و لا اذن سمعت، فانّ الانفاق و المقاتلة قبل ذلك لا يكونان الا عن قوّة اليقين و ثبات القلب و قوّة الشّجاعة و السّخاوة.

وامّا بعد الحضور فلا يبقى عدوّ و قویّ حتّى يكون المقاتلة صعباً و لا يبقى میلٌ و محبّة الى ماله من الاموال و القوى و الانانيّات لوجدان العوض الاشرف الاعلى الابهى حتّى يكون الانفاق صعباً، فالمنفق و المقاتل حين ضعف المسلمين كان اعظم درجة لكونه اقوى يقيناً و المنفق و المقاتل فى الغياب البتّة اعظم اجراً من المنفق و المقاتل فى الحضور.

و قيل: لا يستوى منكم من أنفق من قبل فتح الرّسول صلی الله علیه و آله بسبب المعراج فانّه صلی الله علیه و آله بعد المعراج كان اقوى تأثيراً، و من أنفق قبل المعراج كان كالتي يكاد زيتها يضيء و لولم تمسسه نارٌ، و نعم ما قال المولوى رحمته الله فى بيان هذه الایة:

یؤمنون بالغیب می باید مرا زان ببستم روزن فانى سرا
ليک يك درصود بود ایمان بغیب نيك دان و بگذراز تردید و ريب

بندگی در غیب آید خوب و کش حفظ غیب آید در استبعاد خوش
 قلعه داری کز کنار مملکت دور از سلطان و سایه سلطنت
 پاس دارد قلعه را از دشمنان قلعه نفروشد بمال بی کران
 نزد شه بهتر بود از دیگران که بخدمت حاضرند و جان فشان
 پس به غیبت نیم ذره حفظ کار به که اندر حاضری زان صد هزار
 [أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا
 وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى] المثوبة الحسنی او العاقبة الحسنی.

[وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] فلا حاجة لكم فی اعمالکم الى الحضور
 [مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ] یعنی
 فیرده الیه مضاعفاً و کان له اجرٌ کریمٌ لامتنان فیه و لاقصور و لازوال، و قد
 مضی الایة بیانها فی اواخر البقرة.

عن کاظم علیه السلام: نزلت فی صلة الامام، و فی روایة: فی دولة الفساق.
 [يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ] ظرف لیضاعفه او للخبر فی قوله تعالی له
 اجر کریم او لکریم، او ظرف ليقال المقدّر عند قوله تعالی بشریکم الیوم او
 ظرف لیسعی و المعنی کلماتری المؤمنین.

[وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ] یعنی انک
 فتحت بصیرتک فیوم تری المؤمنین تریهم یسعی نورهم بین ایدیهم و
 المراد بهذا النور هو کیفیة الدّاخله فی قلب البائع البیعة الخاصّة الولویة
 بقبول الولاية و هو فعلیّته الاخیره.

و لذلك یصیر ابناً لمن باع معه و قد یری فی الواقعة بصورة من باع
 علی یده، و قد یری بصورة ولده من صلبه و تلك کیفیة لیست کیفیة
 عرضیة بل هی صورة جوهریة نازلة من ولی امره داخله فی قلبه و قوله

تعالى: وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ إِشَارَةٌ إِلَى تِلْكَ الصُّورَةِ.

و تلك الصُّورة لا ترى بالابصار الحسيّة، وترى بالبصيرة في الدُّنيا و
الآخرة، و في البرازخ و الآخرة يخلّص تلك الصُّورة من غواشى المادّة و
يخلّص البصيرة لكلّ احدٍ من حجاب البصر فيشاهدها كلّ احد و يشاهدها
صاحب النُّور ايضاً فيرى تلك الكيفيّة بصورة امامه يسعى بين يديه، و
اختيار بين الايدي و الايمان.

لأنّ تلك الصُّورة نورانيّة يستنبر منها كلّها تظهر عليه، و خلف
المؤمن الدُّنيا الظلمانيّة، و شماله الملكوت السفلى الّتي هي اظلم و
لامناسبة للنورانيّ مع الظلمانيّ، و قدّامه عالم الغيب الّذى هو نور محض، و
يمينه عالم الارواح الطيّبة الّذى هو ايضاً نورانيّ.

و قد يظهر ذلك النُّور على السالك اذا اشتدّ محبّته و استقام في
سلوكه و مال بالموت الاختياريّ، و هذا هو الّذى يقوله الصّوفيّة من أنّه
ينبغي للسالك ان يكون اهتمامه في سلوكه بحصول حال الحضور، و هذا هو
معرفة على عليه السلام بالنورانيّة الّتي هي معرفة الله، و هذا هو المسمّى بالحضور و
السكينة و الفكر، و هذا هو ذكر الله الحقيقيّ.

[بُشْرِيكُمْ الْيَوْمَ] اى تقول او يقول الملائكة او يقال بشريكم اليوم
[جَنَاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا] قد مضى في آخره
عمران بيان جريان الانهار من تحت الجنّات.

[ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ] بدل من يوم ترى
المؤمنين او من اليوم.

[وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا] انظروا الينا و انتظروا لنا
[نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ] و لمّا لم يكن بين المؤمنين و نورهم و بين المنافقين

مناسبة.

[قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ] كما كنتم فى الدنيا راجعين الى ورائكم
[فَالْتَمِسُوا نُورًا] قبل ذلك لهم استهزاء [فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ] حائطٍ لهُ
بَابٌ بَاطِنُهُ] اى باطن الباب او باطن السور.

[فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ] فان السور هو الحجاب
الحاجزين الملكوت السفلى و الملكوت العليا، و باطنه الى الملكوت العليا
و فيها الرحمة و الرضوان، و ظاهره الى الملكوت السفلى و فيها الجحيم و
نيرء أنها و انواع عذابها.

[يُنَادُوا وَهُمْ] اى ينادى المنافقون و المنافقات الذين ءامنوا [أَلَمْ
نَكُنْ مَعَكُمْ] فى الانسانية، او فى الاسلام و البيعة العامة، او فى الايمان و
البيعة الخاصة.

[قَالُوا بَلَى] كنتم معنا فى ظاهر الاسلام و فى ظاهر الايمان [وَلِ
لِلنَّكَمِ فَتَنَتْكُمْ] الفتنة اعجابك بالشىء و اذاية الذهب و الفضة و الاضلال و
الايقاع فى الفتنة.

[أَنْفُسُكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ] بمحمد ﷺ او بالمؤمنين الدوائر [وَارْ تَبَّتُمْ]
فى دينكم و ما كنتم فيه معنا [وَعَرَّتْكُمْ الْأَمَانِيُّ] عن طلب الآخرة و العمل
لها.

[حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] بقبض ارواحكم [وَعَرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] اى
الشيطان حيث قال ان الله كريم و زمان التوبة و سيع [فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ
فِدْيَةٌ] لو كان لكم الفدية و لافداء لكم.

[وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] ظاهراً و باطناً [مَأْ وَيَكُمُ النَّارُ هِيَ
مَوْلِيكُمْ] الذى يلى امركم فانها ملكتكم و لاتصرف لغيرها فيكم [وَبُسْ

الْمَصِيرُ] النَّارِ [أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ] لِمَا ذَكَرَ
حال المنافقين و نور المؤمنين و كان التَّفَاقُ ينشأ من الوقوف على مرتبة و
الرَّضا بالمقام فيها استبطاً حركة المؤمنين الى مقاماتهم العالية بنحو يكون
تحذيراً من المقام على مراتبهم الحاصلة فانَّ الاستفهام هنا للتوبيخ و
الانكار.

و قد مضى فى سورة البقرة بيان معنى الخشوع و الفرق بينه و بين
الخشوع و التَّواضع عند قوله تعالى: و أَنَّهَا الْكَبِيرَةُ الَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ، و
المراد بذكر الله هو الذِّكْرُ المأخوذ من صاحب الذِّكْر، او تَذَكَّرَ الله و تَذَكَّرَ
عظمته، او صاحب الذِّكْر الذى هو عَلَى ﷺ ببشريته، او هو صاحب الذِّكْر
بمقام نورانيته.

[وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] من آيات القرآن، او احكام الرِّسالة، او قرءان
ولاية عَلَى ﷺ، او الواردات الافاقية، او الانفسية.
[وَلَا يَكُونُوا] قرئ بالغيبة و يكون نفياً و عطفاً على تخشع او نهياً
و عطفاً على الم يَأْنِ باعتبار المعنى كأنه قال: لا يقف المؤمنون على مقامهم
و لا يكونوا.

و قرئ بالخطاب نفياً و عطفاً على تخشع و يكون التفاتاً من الغيبة و
نهياً و عطفاً باعتبار المعنى و يكون التفاتاً و التقدير لا يقفوا و لا يكونوا
[كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ] الزَّمان اى طال
زمان و قوفهم على مقامهم الحاصل لهم من دون التَّرقى الى المقامات
المفقودة عنهم.

[فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فُاسِقُونَ] يعنى صار كثير منهم
منافقين فصاروا فاسقين خارجين من حكم امامهم.

روى عن الصادق عليه السلام ان هذه الآية يعنى و لا تكونوا فى القائم عليه السلام .
و المعنى انها نزلت فى المؤمنين بالغيبة فان الله حذرهم ان يصيروا
بسبب الوقوف على مقام واحد و عدم الخروج الى المقامات العالية
منافقين مثل المنافقين الذين كانوا فى زمان محمد صلى الله عليه و آله و نافقوا بسبب
الوقوف و عدم الخروج، فانهم اتوا كتاب النبوة و قبلوهم قبلهم.
[اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها] كانه بعد ما حذرهم عن
الوقوف و وبّخهم عليه يئس جمع من الواقفين عن الرحمة و قالوا: فما لنا الا
قساوه القلوب فقال رفعا لياسهم و ترجيحاً بجانب الرجاء: اعلموا ان الله
يحيى ارض قلوب المؤمنين بذكر الله فى الدنيا او بنور الامام فى الآخرة فلا
تياأسوا من روح الله.

عن الباقر عليه السلام انه قال: يحييها الله تعالى بالقائم بعد موتها.
[قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ] التّدوينيّة و الايات الافاقية و الانفسية
[لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] تصيرون عقلاء، او تدركون ادراكاً عقلائياً، او تدركون
بعقولكم ان الوقوف مورث للقسوة، و ان الذكر جلاء للقلوب و مورث
للخشوع.

[انّ الْمُصَدِّقِينَ وَ الْمُصَدِّقَاتِ] قرئ بتشديد الصاد من التّفعل
بمعنى الذين يعطون الصدقات، و قرئ بتخفيف الصاد من التّفعل بمعنى
الذين صدقوا الله و رسوله.

[وَأَقْرَضُوا اللَّهَ] جملة حالية او معترضة او معطوفة على صلة الالف
و اللام، و على اى تقدير هو تقييد للتّصدّق ان كان بمعنى الانفاق المطلق،
او تأكيد له ان كان بمعنى الانفاق لوجه الله.

او يكون المراد بالتّصدّق الانفاق على الفقراء، و باقراض الله صلة

الامام عليه السلام، و على قراءة تخفيف الصاد يكون عطفاً و بمنزلة ان يقال: انّ الذين آمنوا و انفقوا، و على قراءة تشديد الصاد يكون قوله: انّ المصدّقين و المصدّقات و اقرضوا الله [قرضاً حسناً يضاعف لهم و لهم اجر كريم] بمنزلة انّ الذين يعطون الزكوة و بياناً لجزاء الانفاق.

و يكون قوله [و الذين آمنوا بالله و رسله اُولئِكَ هُمُ الصّديقون] بياناً لجزاء الايمان و بعبارة اخرى انّ المصدّقين بيان لجزاء القوّة العمّالة و انّ الذين آمنوا بيان لجزاء القوّة العّلامة.

و بعبارة اخرى الاول بيان لجزاء الزكوة، و الثّانى بيان لجزاء الصلوة و ترجيح لجانب القوّة العّلامة و الصلوة على القوّة العمّالة و الزكوة فانّ قوله تعالى اُولئِكَ هُمُ الصّديقون.

[و الشّهداء عِنْدَ رَبِّهِمْ] لحصر كمال الصّدق و الشّهادة فيهم و قوله تعالى [لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ] تفخيم لاجرهم و نورهم باضافتهما اليهم بمعنى انّ اجرهم لا يمكن معرفته الا باضافته اليهم، و قيل: انّ الشّهداء مبتدء و خبره لهم اجرهم.

و عن الباقر عليه السلام أنّه قال: العارف منكم هذا الامر المنتظر له المحتسب فيه الخير كمن جاهد و الله مع القائم عليه السلام بسيفه .

ثمّ قال: بل و الله كمن جاهد مع رسول الله صلى الله عليه و آله بسيفه، ثمّ قال الثّلاثة: بل و الله كمن استشهد مع رسول الله صلى الله عليه و آله فى فسطاطه، و فيكم آية من كتاب الله قيل: وائى آية؟

- قال: قول الله و الذين آمنوا بالله و رسله (الاية) .

ثمّ قال: صرتم و الله صادقين شهداء عند ربّكم، و الاخبار الواردة بهذا المضمون يعنى تخصيص الصّدّيقين و الشّهداء بشيعتهم كثيرة، و فى

هذا الخبر غنية عن نقلها.

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه لما قتل يوم النهر و ان الخوارج قال اليه رجل، فقال: يا امير المؤمنين عليه السلام طوبى لنا اذ شهدنا معك هذا الموقف و قتلنا معك هؤلاء الخوارج.

فقال امير المؤمنين عليه السلام: و الذى فلق الحبة و برا النسيمة لقد شهدنا فى هذا الموقف اناس لم يخلق الله اباؤهم و لاجدادهم بعد.

فقال الرجل: و كيف شهدنا قوم لم يخلقوا؟

- قال: بل قوم يكونون فى آخر الزمان يشركوننا فيما نحن فيه و يسلّمون لنا فاولئك شركاؤنا فيه حقاً حقاً.

[و الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] مقابل الذين آمنوا بالله و رسله [اعلموا] ابتداء كلام منقطع عن سابقه و تزهد عن الحياة الدنيا و لوازمها، و ترغيب فى الآخرة و الانفاق و تسهيل له. [إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ] اللعب ماله غاية خيالية غير عقلية، و اللهو مالم يكن له غاية خيالية مدركة مشعوراً بها و ان كان لا يجوز ان يكون فعل المختار بلا غاية، و التقدير اعلموا ان متاع الحياة الدنيا او حاصل الحياة الدنيا لعب و لهو.

[و زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِى الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ] اى تغالب فى ذلك و لا يبقى للعاقلة شىء من ذلك [كَمَثَلِ غَيْثٍ] مفعول ثان لاعلموا او انما و ما بعده قائم مقام المعقولين او هو خبر مبتدئ محذوف.

[أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ] اى نبات الغيث الذى نبت بسبب الغيث و قال تعالى: اعجب الكفار لان الكفار لكفرهم بالله اشد اعجاباً بصورة النبات بخلاف غير الكفار فانهم يفرحون بالمنعم و انعامه.

[ثُمَّ يَهِيْجُ] يبيس ببلوغه الى غايته او بعاهة [فَتَرِيْهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُوْنُ حُطَامًا] لا تَقَّ لِلنَّارِ [وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيْدٌ] مثل الحيوة الدنيا و نزول ماء الحيوة من سماء الارواح بنزول المطر من السماء و صورة الانسان فى بدو الامر بنبات النَّبات فى اوّل الامر ضعيفاً ثم استواء الانسان باستواء النَّبات فى خضرته و طراوته و اعجابه للغافل عن الاخرة ثم انحطاطه بانحطاط النَّبات ثم موته يبيس النَّبات و اصفراره و تكسّره ثم العذاب فى الاخرة للمفتون بالحياة باحترق النَّبات اليابس.

[وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ] لمن لم يفتن او للكل بشرط الاستعداد و الاستحقاق [وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُوْر] اى التمتع المسبب من الغرور او متاع سبب الغرور.

[سَابِقُوا] هذا بمنزلة النتيجة او جواب سؤالٍ مقدّرٍ ناشٍ من سابقه كأنه قيل: ان كان الحياة الدنيا متاع الغرور و فى الاخرة عذابٌ لاهلها او مغفرة فما نفعل؟

- فقال: سابقوا [الى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ] قد مضى فى سورة آل عمران بيان تشبيه عرض الجنة بعرض السماوات و الارض.

[اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ] هذه صفة او حال او مستأنفة [ذٰلِكَ] الايمان بالله و رسله او ذلك المذكور من المغفرة و الجنة [فَضَّلَ اللّٰهُ يُؤْتِيْهِ مَن يَشَاءُ] فان مبدء التوفيق للايمان الذى هو سبب المغفرة و الجنة منه تعالى فلا يدخل الجنة احد بنفسه و لابعلمه.

[وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ مَا اَصَابَ] منقطعة عن سابقها او جواب لسؤالٍ ناشٍ من السابق كأنه قيل: ان كان الله ذا الفضل بعباده فممّ يكون هذه

المصائب و البلايا؟

- فقال فى الجواب: ما اصاب [مِنْ مُصِيبَةٍ فِى الْأَرْضِ] فى العالم الكبير من البلايا العامة الواردة على اموال اهل الارض [وَلَا فِى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا] اى من قبل ان نبرأ الانفس او من قبل ان نبرأ الارض و الانفس و المراد بالكتاب كتاب اللوح المحفوظ و المقصود انه ليست المصائب الا بعلمنا و قدرتنا و اصابتنا.

[إِنَّ ذَلِكَ] الثَّبت فى الكتاب [عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلَا تَأْسَوْا] متعلق بقوله فى كتاب او متعلق بمحذوف و التقدير اخبرنا لكم بذلك لتعلموا ان ما يقع فى الارض هو ثابت فى اللوح و بعلمنا و ارادتنا لكيلا تأسوا [عَلَى مَافَاتِكُمْ وَ لَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْكُمْ] و لكى تصبروا و ترضوا عند مافاتكم و تشكروا الله عند ما آتاكم و هذا هو غاية الزهد فان عدم التغير فى فوت ما فى اليد و فى اتيان ما ليس فى اليد كمال الزهد.

كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: الزهد كله بين كلمتين من القرآن قال الله تعالى: لكيلا تأسوا على مافاتكم و لاتفرحوا بما آتاكم، و من لم يأس على الماضى و لم يفرح بالآتى فقد اخذ الزهد بطرفيه، و عن الباقر عليه السلام: نزلت فى ابى بكر و اصحابه واحدة مقدمة و واحدة مؤخرة لاتأسوا على مافاتكم ممّا خصّ به على بن ابى طالب عليه السلام و لاتفرحوا بما آتاكم من الفتنة التى عرضت لكم بعد رسول الله صلى الله عليه و آله.

[وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ] عطف على قوله ما اصاب و المقصود ان عدم الحزن على الفاتنة و عدم الفرح قد يكون للاختيال و الفخر و ليس هذا ممدوحاً اّما المدح على ذلك اذا كان للزهد فى الدنيا.

او المعنى ان المصدّقين المنفقين و المؤمنين كذلك و غير

المُصَدِّقِينَ الَّذِينَ يَخْتَالُونَ وَ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ اِنَانِيَّاتِهِمْ، وَ الَّذِينَ يَفْخَرُونَ وَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ مَبْغُوضُونَ لِلَّهِ فَاتَّهَ قَدْ تَكَرَّرَ فِيمَا سَبَقَ اَنَّ مَفْهُومَ هَذِهِ الْعِبَارَةِ وَ اِنْ كَانَ اَعْمَمٌ مِنْ كَوْنِهِمْ مَبْغُوضِينَ لَكِنَّ الْمُرَادَ بِحَسَبِ الْمَقَامِ ذَلِكَ.

[الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] بِامْوَالِهِمْ وَ اعْرَاضِهِمْ وَ قَوِيهِمْ وَ اِنَانِيَّاتِهِمْ فَلَا يَنْفَقُونَ وَ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ اِنَانِيَّاتِهِمْ فَلَا يَنْقَادُونَ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ﷺ. [وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ يَتَوَلَّ] عَنِ الْاِنْفَاقِ وَ الْاِيْمَانِ فَلَا يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا.

[فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ] الَّذِي لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى اَمْوَالِكُمْ وَ اعْرَاضِكُمْ وَ اِنْفَاقِكُمْ مِمَّا يَنْبَغِي اِنْ يَنْفَقَ مِنْهُ.

[الْحَمِيدُ] الَّذِي لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى اِيْمَانِكُمْ وَ تَصَدِيقِكُمْ وَ تَعْظِيمِكُمْ وَ الْمَقْصُودُ مَنْ يَتَوَلَّى عَنْ عَلِيٍّ ؑ اَوْ عَنْ اللَّهِ وَ الرَّسُولِ ﷺ فِي وَايَةٍ عَلَى عَلِيٍّ ؑ فَانَّ عَلِيًّا ؑ الَّذِي هُوَ مَظْهَرُ اللَّهِ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْهُ وَ عَنْ اِنْفَاقِهِ الْحَمِيدُ فِي نَفْسِهِ صَدَقَهُ مَصْدَقٌ اَوْ كَذَّبَهُ وَ لَمَّا كَانَ هُنَاكَ مِثْلُهُ اِنْ يَسْأَلُ احَدٌ: بِمَا يَصِيرُ الْاِنْسَانُ مُؤْمِنًا وَ مُنْفَقًا حَتَّى لَا يَتَوَلَّى عَنِ الْاِيْمَانِ وَ عَنْ عَلِيٍّ ؑ؟ - فَقَالَ تَعَالَى جَوَابًا لِهَذَا السُّؤَالِ.

[لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ] اَيَ بِأَحْكَامِ الرِّسَالَةِ اَوْ بِالْمُعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِهِمْ فَمَنْ ارَادَ الْاِيْمَانَ فَلْيَقْبَلْ عَلَيْهِمْ [وَ أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ] اَيَ كِتَابَ النَّبُوَّةِ وَ الْكُتُبَ التَّدْوِينِيَّةَ وَ الْمِلَلَ الْإِلَهِيَّةَ صَوْرَهَا.

وَ لِهَذَا وَرَدَ عَنْ الصَّادِقِ ؑ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكِتَابَ الْاسْمَ الْاَكْبَرَ الَّذِي يَعْلَمُ بِهِ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ الَّذِي كَانَ مَعَ الْاَنْبِيَاءِ ؑ قَالَ: وَ اِنَّمَا عَرَفَ مِمَّا يَدْعَى كِتَابَ التَّوْرَةِ وَ الْاِنْجِيلِ وَ الْفُرْقَانَ فِيهَا كِتَابُ نُوحٍ وَ فِيهَا كِتَابُ صَالِحٍ وَ شُعَيْبٍ وَ اِبْرَاهِيمَ ؑ فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ اَنَّ هَذَا لَفِي الصِّحْفِ الْاَوَّلِيِّ صَحْفِ

ابراهيم و موسى عليه السلام فاين صحف ابراهيم؟ انما صحف ابراهيم عليه السلام الاسم الاكبر و صحف موسى عليه السلام الاسم الاكبر.

[وَالْمِيزَانُ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ] الميزان كلما يقاس به شيء آخر من ذى الكفتين و القبان و خيوط البنائين و سيرة السلاطين فى سلطنتهم و احكام الشرائع القالبيّة المليّة و العقل و الرّسول و الرّسالة و الوليّ و الولاية و الكتب السماويّة، لكنّ الميزان الذى يقوم الناس به بالقسط هو الولاية و قبولها و احكامها و ولي الامر فانّ كلما سواها ميزان لقيام الناس بالقسط بشرط اتّصاله بها.

فالمراد بالكتاب الذى مع الرّسل هو النّبوة و الرّسالة و هما الاسم الاكبر الذى كلّ شيء فيه و شرائع الرّسل و كتبهم صورتها.

و المراد بالميزان هو الولاية التى نزلت من مقامها العالى الى بشريّة الرّسل و ظهرت بعدهم فى اوصيائهم ليقوم الناس بها بالقسط، و لما كانت الولاية التى هى ميزان العدل و النّبوة و الرّسالة اللّتان هما ميزانان بالولاية من اعظم اسباب قيام الناس بالقسط اتى بهذه الغاية قبل ذكر الحديد و اضاف الحديد بعدها.

فقال [وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ] يعنى مع الرّسل او مطلقاً لكنّ لما كان المنظور من ذكر الحديد ترتّب غاية نصرة الرّسل عليه و على ما سبقه فالاولى ان يقال: و انزلنا الحديد مع الرّسل، و معنى انزال الحديد مع أنّه يتكوّن فى المعادن ايجاده.

او المقصود ان كلّ موجود فى هذا العالم كان موجوداً فى عالم المثال و فى العوالم التى فوقه ثمّ نزل من تلك العوالم الى عالم الكون و الفساد. [فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ] كما يرى من قطع الاعضاء و المفاصل من الحيوان به و قطع حيوة الحيوان و الانسان به.

[وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ] لانّ منه آلات اكثر الصّناع و الصّنائع [وَلِيُعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ] حالكون الناصر بالغيب من الله، او

حالكون الله بالغيب من الناصر، او هو ظرف لينصره و قوله تعالى ليعلم عطف على قوله ليقوم الناس و قد مضى وجه تأخيره عن نزول الحديد.

[إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] لاحاجة له الى نصرتكم لأنه قوى يقدر على كل ما اراد عزيز لا مانع له من مراده و لا غالب عليه و انما اراد اختباركم بذلك و امتياز الكافر و المنافق من المؤمن الموافق.

[وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا] عطف على قوله لقد أرسلنا عطف التفصيل على الاجمال [نُوحًا وَ إِبْرَاهِيمَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتَابَ] اى الرسالة [فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ] فى غاية الاهتداء كالانبياء و الاولياء عليهم السلام او فى اواسط الاهتداء كسائر المؤمنين.

[وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] لم يقل فى مقابل منهم مهتد و منهم فاسق للاشارة الى الغلبة فى جانب الضلالة.

[ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا] من انبياء بنى اسرائيل و موسى عليه السلام و شعيب عليه السلام [وَ قَفَّيْنَا بَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَ اتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً وَ رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا] بالنسبة الى دين موسى عليه السلام لانهم ابتدعوها فى الدين حتى تكون بدعة، و الرأفة اشد الرحمة اوارقها او ما يظهر اثره فى الظاهر، و الرحمة ما لا يظهر اثره فى الظاهر او بالعكس، و الرهبانية و الرهبية مصدرا للرهب واحد رهبان النصارى الذين كانوا ينقطعون عن الناس و يلبسون المسوح و يتعبدون فى الجبال و فى الخلوات.

[مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ] اى ما القيناها فى قلوبهم [إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ] اى الا لابتغاء رضوان الله او فى حال ابتغاء رضوان الله فانه لا يجوز ان يكون مفعولاً له لكتبنا او المعنى انهم ابتدعوها و ما فرضناها عليهم اصلاً

ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله فيكون الاستثناء منقطعاً.

ولكن قوله تعالى [فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا] يؤيد المعنى الاول بان جعلوها بأهوية انفسهم او ما عملوا بمقتضاها، او ما قصدوا بها رضوان الله، او ما انتهوا بها الى خليفة الله المؤسس لاداب السلوك الى الله.

و نسب الى النبي ﷺ انه قال لتكذيبهم بمحمد ﷺ.

[فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا] بِمُحَمَّدٍ ﷺ [مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] عَنْ أَتْبَاعٍ وَلِيَ الْأَمْرَ وَ خَلِيفَةَ اللَّهِ.

روى عن رسول الله ﷺ انه قال: اختلف من كان قبلكم على ثنتين و سبعين فرقةً نجا منهما ثنتان و هلك سائرهنّ فرقة قاتل الملوك على دين عيسى عليه السلام فقتلوهم، و فرقة لم يكن لهم طاقة لموازاة الملوك و لان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى دين الله تعالى و دين عيسى عليه السلام فساخوا في البلاد و ترهبوا و هم الذين قال الله عزّ و جلّ: و رهبانيّةً ابتدعوها ما كتبناهم ثمّ قال: من آمن بى و صدّقنى و اتبعنى فقد رعاها حقّ رعايتها، و من لم يؤمن بى فاولئك هم الهالكون.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما مدح المؤمنين من اهل الكتاب و ذمّ الذين بقوا على صورة ملّتهم و لم يؤمنوا بمحمد ﷺ بقوله: و كثير منهم فاسقون نادى مطلق من آمن بمحمد ﷺ بالبيعة العامّة النبويّة، و نادى المؤمنين بمحمد ﷺ من اهل الكتاب بالبيعة العامّة و قال: لو كان يكفى للنّجاة الاسلام الحاصل بالبيعة العامّة و قبول الملة لكان يكفى اهل الكتاب قبول ملّتهم و لم يكونو يسمّون فاسقين فلا تقفوا انتم ايّها المؤمنون على صورة ملة محمد ﷺ.

و لا تكتفوا بالبيعة العامّة بل [اتّقوا الله] فى جميع اوامره و نواهيه او

اتَّقُوا اللَّهَ فِي مَخَالَفَةِ الرَّسُولِ ﷺ وَ مَخَالَفَةِ قَوْلِهِ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ] بالايان الحقيقى الذى يحصل بالبيعة الخاصة الولوية [يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ] نصيبين [مِنْ رَحْمَتِهِ] نصيباً على قبول الرسالة و نصيباً على قبول الولاية، و بعبارة اخرى نصيباً على البيعة العامة و نصيباً على البيعة الخاصة، و بعبارة اخرى نصيباً على الاسلام و نصيباً على الايمان.

و بعبارة اخرى نصيباً فى مقام النفس الانسانية و نصيباً فى مقام القلب، و بعبارة اخرى نصيباً من جنات النعيم و نصيباً من جنة الرضوان، و بعبارة اخرى نصيباً للقوة العمالة و نصيباً للقوة العلامة.

[وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ] و المقصود من النور هو صورة ولى الامر الذى يدخل بالبيعة الخاصة فى قلب البائع المعبر عنه بالايان الدّاخل فى القلب و اذا خرج تلك الصورة من حجب الالهواء و التعلقات ظهر نورها بحيث كان الانسان يستغنى من نور الشمس و اشرقت الارض بنور ربّها اشارة الى ظهور تلك الصورة و معرفة علىّ عليه السلام بالتورانية التى هى معرفة الله، و ليست الا للمؤمن الممتحن قلبه للايمان عبارة عن ظهور هذه الصورة، و اذا خلعت تلك الصورة من حجب النفس و تعلقاتها استغنى صاحبها من كلّ ماسواها و كانت تلك الصورة قرينة للنصر و نزول الملائكة، و ظهور تلك الصورة هى نزول السكينة.

و لذلك قال: نوراً تمشون به فى الناس فانّ تلك الصورة هى الفعلية الاخيرة للانسان و جميع افعال الشىء تكون بفعليته الاخيرة فيجعل الله بتلك البيعة نوراً مختفياً او ظاهراً يكون جميع حركاته و سكناته و عباداته و مكاسبه بذلك النور.

[وَيَغْفِرْ لَكُمْ] بذلك النور فانّ هذا النور هو باعث غفران الله، فانّ الله يستجى

ان يعذب امة دانت بامامة امام عادلٍ من الله و ان كانت الامة في اعمالها فجرةً.

[وَاللَّهُ غَفُورٌ] سجيته المغفرة سواء كان لها باعث او لم يكن، فمن

كان له مادة المغفرة التي هو الولاية كان مغفوراً لامحالة.

[رَحِيمٌ] سجيته الرحمة سواء كان لها باعث او لم يكن، وقد فسر

النور بالامام الذي ياتمون به.

و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: كفلين من رحمته الحسن عليه السلام و

الحسين عليه السلام و نوراً تمشون به يعنى اماماً ياتمون به، و في رواية و النور

على عليه السلام.

[لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ] لازائدة و المعنى على ما ذكر في نزول

الاية ليعلم اهل الكتاب اى اليهود و النصارى.

[أَنْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] قيل فى نزوله: انّ

رسول الله صلى الله عليه وآله بعث جعفرأ فى سبعين راكبأ الى النجاشى يدعوه فقدم عليه و

دعاه فاستجاب له و ءامن به، فلما كان عند انصرافه قال ناس ممن ءامن به

من اهل مملكته و هم اربعون رجلاً: ائذن لنا فنأتى هذا النبى فنسلم به.

فقدموا مع جعفر فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة استأذنوا

رسول الله صلى الله عليه وآله و قالوا: يا نبى الله انّ لنا اموالاً و نحن نرى ما بالمسلمين من

الخصاصة فان اذنت لنا انصرفنا فجئنا باموالنا فواسينا المسلمين بها، فأذن

لهم فانصرفوا فأتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين.

فانزل الله فيهم: الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُم الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (الى

قوله) و ممّا رزقناهم ينفقون فلما سمع اهل الكتاب ممن لم يؤمن به قوله

اولئك يؤتروا أجرهم مرّتين بما صبروا فخروا على المسلمين فقالوا: يا

معاشر المسلمين امّا من ءامن ممّا بكتابكم و كتابنا فله اجران، و من ءامن ممّا

بکتابنا فله اجر کاجورکم فما فضلکم علينا؟

فنزّل قوله تعالى: يا ايّها الذين ءامنوا اتّقوا الله وءامنوا برسّاله (الاية) فجعل لهم اجرين وزادهم النّور و المغفرة يعنى جعلنا لمن ءامن بمحمّد ﷺ و اتقى اجرين، ليعلم اهل الكتاب أنّهم لا يقدرّون على شىء من فضل الله.

[وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] و لكن نقول على ما ذكر من الفرق بين الاسلام و الايمان و الملة و الدّين . و انّ المراد بقوله: يا ايّها الذين ءامنوا يا ايّها الذين اسلموا بقبول الدّعوة الظّاهرة و البيعة العامّة و انّ قوله ءامنوا امر بالايمان الحقيقى و قبول الدّعوة الباطنة بالبيعة الخاصّة الولويّة.

يجوز ان يراد باهل الكتاب اهل الملة سواء كان بنحو التّحله او بقبول الرّسالة بالبيعة العامّة و سواء كانوا اهل ملة محمّد ﷺ او اهل سائر الملل و ان لا يكون لا فى قوله لئلا يعلم اهل الكتاب زائدة، و يكون تعليلاً للقول المستفاد من قوله: ءامنوا برسوله بالبيعة الخاصّة يعنى قلنا ءامنوا برسوله بقبول الدّعوة الباطنة.

لانّ القانعين بالبيعة الاسلاميّة الذين كانوا اهل كتاب الرّسالة لا يعلمون أنّهم لا يقدرّون على شىء من فضل الله بل يظنّون أنّهم قادرّون على فضل الله الظّاهر من اموال الدّنيا و فضل الله الباطن من درجات الايمان و مقامات الرّسالة و التّبوّة و الولاية كما كنّا نسمع من بعض يقول: اذا خلونا اربعين يحصل لنا كثير من المراتب التغيبيّة.

و اذا ءامنتم بالرّسول ﷺ بالبيعة الخاصّة الولويّة و قبلتم الولاية ظهر لكم قصوركم و انكم لا تقدرون على شىء من فضل الله وبذلك تتدرّجون فى نقصان الانانيّة الّتى هى اعظم المعاصى فى الطّريق و اذا لم تعلموا ذلك تتدرّجون فى ازدياد الانانيّة.

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام
فهرست ترجمه‌ی اخبار
فهرست اخبار متن
فهرست ابیات
فهرست منابع

فهرست اعلام

علی علیه السلام، ۳۵، ۳۷، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۷، ۴۹، ۵۸، ۶۱، ۶۶، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۹،
 ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۲، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۱، ۱۸۴، ۲۰۵، ۲۱۱، ۲۲۶،
 ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۳، ۲۳۷، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۱،
 ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۳۰۱، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۷، ۳۴۷، ۳۵۷، ۳۶۵، ۳۶۷،
 ۳۶۸، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۸۰، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۸، ۴۰۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۶،
 ۴۲۸، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۸۶، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۷، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۴۰، ۵۴۳،
 ۵۵۳، ۵۵۸، ۵۶۰، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۹، ۵۸۲، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۳،
 ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۴، ۶۱۸، ۶۲۲، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۴۱، ۶۴۲،
 ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۸، ۶۹۳، ۶۹۵،
 ۷۰۰، ۷۰۸، ۷۱۰، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۴۰، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۸،
 ۷۵۲، ۷۵۸، ۷۶۲، ۷۸۳، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۶، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۵،
 ۸۲۹، ۸۳۰

رسول خدا صلی الله علیه و آله، ۴۰، ۴۱، ۴۴، ۵۰، ۵۵، ۵۶، ۵۸، ۶۶، ۷۵، ۹۰، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۶،
 ۱۱۲، ۱۱۶، ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۹، ۱۴۷، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۸۴، ۲۰۶، ۲۱۲، ۲۲۰، ۲۲۲، ۲۲۳،
 ۲۲۹، ۲۵۰، ۲۵۶، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۷۰، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۸۱،
 ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹،
 ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۶۵، ۳۷۱، ۳۹۱، ۴۰۷، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰،
 ۴۲۱، ۴۲۴، ۴۷۲، ۴۷۳، ۵۳۲، ۵۳۷، ۵۵۲، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۶۱، ۵۶۲

امیر المؤمنین، ۴۳، ۴۴، ۵۲، ۸۹، ۱۲۷، ۱۲۹، ۱۳۵، ۱۳۸، ۱۳۹، ۲۲۹، ۲۳۰،
 ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۹، ۳۱۹، ۳۲۳، ۳۵۷، ۳۷۱، ۳۷۴، ۳۷۸، ۴۱۸، ۴۶۹،
 ۴۷۵، ۵۰۵، ۵۴۷، ۵۵۱، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۵، ۵۹۲، ۶۰۳، ۶۱۰، ۶۱۲، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸،
 ۶۲۲، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۷۳، ۶۸۱، ۶۸۳، ۷۱۲، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۴۰، ۷۵۷، ۷۸۰،
 ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۸۰۵، ۸۲۲، ۸۲۴

محمد، ۹، ۴۸، ۵۳، ۵۸، ۷۵، ۷۶، ۷۸، ۸۲، ۹۰، ۹۱، ۱۰۲، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۲۶،
 ۱۲۷، ۱۴۱، ۱۴۷، ۱۷۹، ۱۸۳، ۱۹۱، ۲۰۵، ۲۱۲، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۹، ۲۵۰، ۲۵۳، ۲۵۸،
 ۲۶۲، ۲۶۴، ۲۶۶، ۲۶۸، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۹۶، ۳۰۱، ۳۰۵، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۵،
 ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۹۴، ۳۹۷، ۴۰۷، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹

۴۲۱، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۷۶، ۵۱۵، ۵۳۴، ۵۴۲، ۵۴۴، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۶۲، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶،
 ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۵، ۶۲۲، ۶۳۷، ۶۴۰، ۶۴۲، ۶۴۵، ۶۵۲، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۵،
 ۶۶۶، ۶۷۳، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۰، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۶،
 ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۳۳، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۸۳، ۷۸۵، ۸۰۶

ادیان

النصارى، ۶۱۰، ۶۱۱، ۸۲۷، ۸۳۰
 نصارى، ۱۱۲، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۴۴، ۵۵۶، ۵۶۰
 نصرانى، ۱۴۷، ۲۲۲، ۶۵۸، ۶۲۲
 نصرانيّ، ۲۲۳، ۳۳۰
 نصرانيّك، ۶۵۸
 يهود، ۴۸، ۲۹۳، ۲۹۵، ۳۲۵، ۳۶۴، ۳۶۵، ۵۶۰، ۶۹۶
 يهوديت، ۳۳۰

اشخاص

اباعبدالله، ۱۴۹
 ابن ابى الحقيق، ۲۹۵، ۲۹۶، ۶۹۶، ۶۹۷
 ابوجهل، ۱۶۸، ۴۳۲
 ابوحسين هادونى علوى، ۱۴۹
 ابو عبيدة، ۶۷۳
 ابى جهل، ۷۶۵
 ابى ذر، ۲۳۰، ۶۶۲
 ابى سعيد الخدرى، ۶۷۴
 ابى سعيد خدرى، ۲۵۳
 ابى لیلی، ۲۹۴
 اقرع بن حابس، ۳۱۶
 العاص بن وائل، ۷۶۴
 الوليد بن المغيرة، ۷۶۴
 انس، ۲۰۹، ۲۵۳، ۳۸۳، ۳۸۶، ۳۹۰، ۴۳۸، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۷۱، ۴۷۴، ۴۷۶، ۴۷۸
 انس، ۶۷۴

بشر بن البراء، ٦٩٨

بشر بن البراء بن معرور، ٦٩٨

بشر بن براء، ٢٩٧

بشر بن براء بن معرور، ٢٩٧

بكانة بن الربيع بن ابي الحقيق، ٦٩٦

بلال، ٢٦٣، ٢٩٥، ٦٧٩، ٦٩٦

تبع، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤

جابر بن عبدالله انصاري، ١١٢

حفص بن الاحنف، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢

حی بن اخطب، ٢٩٥، ٣٢٥، ٦٩٦، ٧١٣

خالد بن وليد، ٢٦٣، ٢٢٤

خالد بن وليد، ٢٦٣

سلمان، ٢٣٠، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٥٩، ٦٦٢، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧٧

سلمان رضي الله عنه، ٢٤٠

سهيل بن عمر، ٢٦٤، ٢٦٦، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢

سهيل بن عمرو، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٦٨٢، ٦٨٣

شيبه، ٦٥٨

شيبه بن ربيعة، ٢٢٢، ٦٥٨

عبدالرحمن بن ابي بكر، ٢١٣

عبدالرحمن بن ابي بكر، ٦٥٣

عبدالله بن سعد بن ابي سرح، ٤٣١، ٧٦٤

عبدالله بن سلام، ٢٠٤، ٦٤٧، ٦٥٠

عتبة، ٦٥٨

عتبة بن ربيعة، ٢٢٢

عداس، ٢٢٢، ٢٢٣، ٦٥٨

عروة بن مسعود، ١٠٣، ٥٩٩

عروة بن مسعود، ٢٦٤

- عروة بن مسعود الثقفي، ۶۷۹
 عمار، ۱۷۱، ۲۳۰، ۳۲۳، ۳۴۸، ۶۶۲، ۷۱۲
 عمر عاص، ۲۶۹
 کنانة بن الربيع بن ابی الحقيق، ۲۹۵
 محمد بن مسلم، ۴۰۱
 محیصة بن مسعود، ۲۹۶، ۶۹۷
 مرحب، ۲۹۳، ۲۹۷، ۶۹۵، ۶۹۷
 مسلم، ۲۹۳
 معاوية بن ابی سفیان، ۲۶۹، ۶۸۳
 مغيرة بن شعبه، ۱۲۵
 مقداد، ۱۸۲، ۲۳۰، ۶۶۲
 نصر بن حارث، ۱۴۱
 ولید بن عقبه، ۳۱۶
 ولید بن مغیره، ۱۰۳، ۴۳۲
 اماکن
 الیمن، ۶۳۰، ۶۵۵، ۶۵۸
 بالجحفة، ۶۷۴
 بخم، ۶۷۴
 جحفه، ۲۵۲
 خم، ۲۵۲
 خیبر، ۲۶۲، ۲۷۱، ۲۸۴، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۳۰۴،
 ۶۷۸، ۶۸۴، ۶۹۱، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۷۰۲
 سمرقند، ۱۶۳
 طائف، ۹۸، ۱۰۲، ۱۰۳، ۲۲۱
 قلعهی قموص، ۲۹۵
 مکه، ۳۲، ۳۵، ۴۸، ۹۸، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۱۳، ۱۳۶، ۱۶۸، ۲۲۳، ۲۲۷، ۲۳۷، ۲۶۲،
 ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۷۷، ۲۸۴، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۹۱، ۲۹۹،
 ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۲۳، ۳۶۲، ۴۲۴، ۴۳۹، ۴۵۷، ۵۲۳، ۵۳۶، ۵۳۸، ۷۷۵

نحله، ٢٢٣

نصیبین، ٢٢٣، ٦٥٨، ٨٢٩

نینوا، ٢٢٢

نینوی، ٦٥٨

یمن، ٧٩، ٨٣، ٨٤، ١٢١، ١٦٣، ٢١٥، ٢٢٣، ٣١١، ٣١٩، ٣٢١، ٣٢٥، ٣٣٥، ٣٣٩

٣٤٣، ٣٩٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٧٢٣، ٧٤٦

پیامبران

آدم عليه السلام، ١٢٤

ابراهیم، ٣٩، ٩٨، ١٠٠، ١٠١، ١٧٩، ٢٢٥، ٣١٧، ٣٤٣، ٣٦٧، ٣٧١، ٣٧٩، ٣٨١

٣٨٢، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٥، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٣، ٤٧٧، ٥١٨

٥٢٥، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٦، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٦٠، ٨٢٥

ابراهیم عليه السلام، ١٠٠، ١٠١، ١٠٧، ٣٨٢، ٣٨٣، ٥٥٣، ٦٠٢، ٧٤١، ٨٢٥

اسحاق، ٢٢٥، ٢٩٥، ٦٦٠، ٦٩٦

المسیح، ٦١٠، ٦١١، ٦١٧، ٦١٩

المسیح عليه السلام، ٦١٠

ایوب، ٢٢٥، ٦٦٠

بأدم عليه السلام، ٦١٠

بعیسی، ٥٢٢، ٥٥٦، ٦١٢، ٨٢٧

بعیسی عليه السلام، ٦١١، ٦١٢بمحمّد عليه السلام، ٥٧٦، ٧١١، ٧٦٦، ٨٠٤، ٨١٨، ٨٢٨، ٨٣١بمحمّد عليه السلام، ٥٨٦، ٦٤٢، ٦٤٤، ٦٧٣، ٧٨٢بموسی عليه السلام، ٦٠٧

ثمود، ١٦٤

رسول عليه السلام، ١٥٥رسول الله عليه السلام، ٦٨٣رسول خدا عليه السلام، ٤٩، ٩٩، ١١٥، ١٦٨، ١٩١، ٢١٢، ٢١٣، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤١

٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٩، ٢٧٣، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٩١

٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٣١٦، ٣١٩، ٣٤٥، ٣٦٧، ٣١٧

- رسول خدا، ۱۱۲، ۱۹۱، ۲۱۲، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۴۰، ۲۴۲، ۲۴۴، ۲۵۰، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۶۵، ۲۶۷، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۷، ۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۳۲۳، ۳۷۳، ۴۱۵، ۴۳۲، ۴۴۵، ۴۴۶
- رسول خدا ﷺ، ۱۲۶
- زکریّا ﷺ، ۱۶۱
- عاد، ۱۵۱، ۱۶۴، ۱۸۹، ۲۶۹
- عزیر، ۱۳۷، ۱۴۱، ۶۱۷
- علیّ ﷺ، ۴۸، ۱۸۷، ۳۹۱، ۶۱۱
- عیسی، ۳۸، ۳۹، ۴۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۶، ۱۲۹، ۳۰۸، ۳۳۱، ۵۷۰، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۵۷
- عیسی ﷺ، ۱۰۹، ۱۱۴، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۵۴، ۲۲۰، ۲۲۵، ۳۰۸، ۳۳۱، ۴۴۵، ۵۵۷، ۵۵۸، ۶۰۲، ۶۰۶، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۲۶، ۶۵۹، ۷۰۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۶۹، ۸۲۸
- عیسی بن مریم، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۲۱۳، ۵۲۵، ۵۵۶، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۵۳
- عیسی بن مریم، ۱۲۵
- لعیسیٰ ﷺ، ۶۱۰
- لمحمد ﷺ، ۵۹۹، ۶۵۸، ۶۷۴، ۶۷۶، ۶۸۱، ۷۰۳، ۷۰۶
- محمد ﷺ، ۵۳، ۵۸، ۱۱۲، ۱۸۷، ۲۳۹، ۲۶۸، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۷۳، ۵۷۵، ۵۷۸، ۵۸۷، ۵۹۳
- محمد، ۱۰۵، ۲۳۰، ۲۶۳، ۲۷۶، ۳۵۸
- محمد ﷺ، ۱۲۵، ۱۲۸، ۱۳۵، ۱۸۳، ۱۹۱، ۲۲۳، ۲۲۵، ۲۶۸، ۲۶۹، ۳۴۷، ۴۰۹، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۷۵، ۵۰۱، ۶۱۹، ۶۸۰، ۶۸۲، ۶۸۳، ۷۴۵
- محمد ﷺ، ۵۷۵، ۵۷۸، ۵۸۸، ۵۹۳، ۶۰۰، ۶۱۱، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۱۳، ۷۲۵، ۷۳۷، ۷۵۲، ۷۵۶، ۷۵۹، ۷۶۸، ۷۸۳، ۷۹۶، ۸۰۵، ۸۱۳، ۸۲۰، ۸۲۸، ۸۳۱
- محمد ﷺ، ۵۷۸، ۶۰۶، ۶۸۳
- محمد ﷺ، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۵۰، ۶۹۰، ۶۹۶، ۷۰۱، ۷۰۵، ۷۴۷، ۷۵۱، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۶۶، ۷۵۸
- محمد بن عبدالله، ۲۶۸، ۶۸۲

الحسین علیه السلام، ۵۴۵، ۶۵۲، ۶۵۳، ۷۴۴، ۷۸۳، ۸۳۰

الحسین بن علی علیه السلام، ۶۲۹، ۸

الصّادق علیه السلام، ۵۶۶، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۴، ۵۸۲، ۵۹۰، ۵۹۲، ۶۰۱، ۶۰۵، ۶۰۹

۶۱۱، ۶۱۴، ۶۳۱، ۶۳۸، ۶۴۵، ۶۵۲، ۶۶۲، ۶۷۳، ۶۷۷، ۶۷۸، ۷۰۰، ۷۱۲، ۷۱۵، ۷۲۲

۷۳۴، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۴، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۷۳، ۷۷۶، ۷۸۲، ۷۸۳

۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۹۱، ۷۹۶، ۸۱۹، ۸۲۵، ۸۳۰

الصّادق علیه السلام، ۶۲۲

الکاظم علیه السلام، ۶۲۲، ۷۱۵، ۷۵۶، ۸۱۶

امام باقر علیه السلام، ۵۳، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۱۱۱، ۱۱۳، ۱۱۴، ۲۰۰، ۲۵۲، ۳۵۲، ۳۷۶

۳۹۵، ۵۴۶، ۵۵۲

امام باقر علیه السلام، ۲۳۷، ۵۰۰

امام رضا علیه السلام، ۴۷۱، ۴۸۲

امام صادق علیه السلام، ۳۴، ۴۳، ۵۱، ۶۶، ۸۳، ۸۹، ۱۰۶، ۱۱۳، ۱۲۰، ۱۲۷، ۱۳۰

۲۱۲، ۲۳۱، ۲۵۱، ۲۵۹، ۳۲۳، ۳۲۸، ۳۴۱، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۶۷، ۳۷۶، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۲

۳۹۰، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۹، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۸، ۵۰۰

۵۰۱، ۵۱۲، ۵۴۳، ۵۵۳، ۵۶۰

امام صادق علیه السلام، ۴۴، ۱۹۱

امام صادق، ۲۶۲، ۳۰۱

امام صادق علیه السلام، ۳۰۱، ۴۵۲، ۴۵۹، ۴۸۸

امام کاظم علیه السلام، ۳۲۹، ۴۱۶، ۵۳۸

امام باقر، ۱۴۷

امام حسین علیه السلام، ۱۶۰

امام صادق، ۱۴۷، ۱۸۰

امام صادق علیه السلام، ۱۶۵

امام کاظم علیه السلام، ۱۴۷

امام کاظم، ۱۴۷

امیر المومنین علی علیه السلام، ۱۴۷

امیر المؤمنین علیه السلام، ۱۶۰، ۱۶۵

حسین عليه السلام، ١٦١

علی عليه السلام، ١٤٧، ١٦٠، ١٧٤

علی عليه السلام، ١٦١، ١٦٥، ١٦٩، ١٧٥، ١٨٤

فاطمه عليها السلام، ١٤٦، ١٤٧

امیر المؤمنین عليه السلام، ٤٤، ١١٠، ١٢٥، ٣٧٨، ٦١٦، ٦٨٢

امیر المؤمنین عليه السلام، ٤٧٣

امیر المؤمنین علی بن ابی طالب عليه السلام، ٦٨٣

بالحسین عليه السلام، ٦٥٢

بالحسین عليه السلام، ٦٥٢

بعلی عليه السلام، ٥٧٠، ٦١٢، ٦٦١، ٦٧٦، ٦٧٧، ٧١١، ٧٨٢، ٨١٣

بعلی عليه السلام، ٥٩٠، ٥٩١، ٦٧٦، ٨٠٦

بعلی بن ابی طالب عليه السلام، ٦٠٥

حسن عليه السلام، ٤٧٦

حسین عليه السلام، ١٠١، ١٦٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢٧٦

حسین بن علی عليه السلام، ٣٩١

علی عليه السلام، ٨٤، ١٢٤، ١٢٨، ٢٠٤، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٧٦، ٢٩٢، ٢٩٣، ٣٠١، ٣١٧

٣٢٣، ٣٥٨، ٣٧٣، ٣٩٧، ٤١٤، ٤٨٢، ٥٥٩، ٦١٦، ٦٦٥، ٦٨٢

علیاً عليها السلام، ٥٦٦، ٦٩٥، ٧٥٨

علیاً عليها السلام، ٥٧٣، ٥٨٢، ٥٩٣، ٦١٢، ٦٣٢، ٦٥٠، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٩٣، ٦٩٥، ٧٠٠

٧٠٩، ٧٣٧، ٧٤٤، ٧٦٠، ٧٦١، ٨٠٤، ٨٢٥

علی بن ابی طالب عليه السلام، ١١٣، ١٢٣، ٦٧٤، ٦٨٣

علی بن ابی طالب عليه السلام، ١١٣

علی بن ابی طالب، ١٢٣، ١٢٧، ٢٥٣، ٢٦٩، ٢١٤، ٢١٨، ٥٠٣، ٥٥٢، ٦١١

٦٤١، ٦٨٣، ٧٥٤، ٧٥٧

علی بن ابی طالب عليه السلام، ١٨٤، ٦٩٤

علی بن ابی طالب، ٢٥٣، ٢٩٢

علی بن ابی طالب عليه السلام، ٦٧٤

علی بن ابی طالب عليه السلام، ٨٢٤

- علی بن الحسین علیه السلام، ۳۹۰، ۳۹۱، ۴۷۶
- علی بن الحسین علیه السلام، ۵۴۵، ۷۴۴
- فاطمه علیها السلام، ۲۱۲، ۴۷۵، ۴۷۶، ۶۲۲، ۶۵۲
- ففاطمة علیها السلام، ۶۲۲
- قائم علیه السلام، ۵۰، ۱۲۹، ۳۰۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۴۴۳، ۵۱۴، ۵۴۳، ۵۴۶
- قائم، ۵۳، ۳۰۱، ۳۲۸، ۳۶۷، ۴۸۳، ۸۲۲
- قائم علیه السلام، ۳۶۷
- لعلی علیه السلام، ۶۷۶
- لعلی بن ابی طالب علیه السلام، ۶۱۰
- لعلی بن ابی طالب علیه السلام، ۶۱۰
- خلفا
- ابوبکر، ۲۹۴، ۵۱۴
- عثمان، ۳۴۳، ۴۳۱، ۴۳۲، ۷۶۴
- عثمان بن عفان، ۴۳۱، ۷۶۴
- عمر، ۲۹۲، ۲۹۴، ۵۱۴
- عمر بن الخطّاب، ۶۹۴
- عمر بن خطّاب، ۲۹۲
- لعثمان، ۷۶۴
- زنان
- امّ بشر، ۶۹۸
- امّ سلمه، ۲۷۰
- حفصة، ۷۱۳
- زینب دختر حارث، ۲۹۷
- صفیه، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۲۵
- صفیة، ۶۹۶، ۷۱۳
- عائشة، ۷۰۹، ۷۱۳
- شاعران
- حسان بن ثابت، ۳۱۶، ۷۰۹

قریش، ۱۰۲، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۴۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۸۷، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۷، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۹۰، ۲۹۲، ۳۰۴، ۳۳۶، ۴۱۴، ۴۱۷، ۴۳۶، ۴۵۷، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۹، ۶۲۹، ۶۴۲، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۸، ۶۹۰، ۶۹۳، ۷۷۵، ۷۶۶، ۷۵۶، ۷۵۵، ۷۰۲، ۶۹۴

فهرست ترجمه‌ی اخبار

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: ملائکه برای مؤمنین که در زمین هستند استغفار می‌کنند، زیرا مؤمن وقتی به صورت بیعت خاص و لوی بیعت کرد در قلب او يك کیفیت الهی حاصل می‌شود که آن به منزله‌ی وزش بوی خوش است و همین گوهر الهی است که باعث می‌شود که فرشتگان آسمان به او توجه کنند، فرشتگان زمین دور او را بگیرند و از خدا بخواهند که بدیها و عیب‌های او را ببوشاند، خود ملائکه نیز عیب‌های او را می‌پوشانند و از ظاهر شدن بدی‌ها و عیب‌ها جلوگیری می‌کنند. ولی در مورد غیر مؤمن ملائکه‌ی آسمانی به او توجه و التفاتی ندارند، ملائکه‌ی زمین نیز از او متنفرند و در نتیجه دور او را نمی‌گردند و عیب‌های او را نمی‌پوشانند. ۳۴.....

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: «أَنْ أَقِيمُوا» و «لَا تَفَرَّقُوا فِيهِ» کنایه از امیرالمؤمنین (علیه السلام) و «مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» یعنی ولایت علی (علیه السلام) و لفظ «مَنْ يَشَاءُ» کنایه از علی (علیه السلام) است. ۴۳.....

از امام صادق (علیه السلام) آمده است که مقصود ولایت امیرالمؤمنین (علیه السلام) است. ۴۴.....

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: مال و اولاد کشت دنیا است، و عمل صالح کشت آخرت است، که گاهی خداوند همه‌ی آنها را برای گروه‌ها و ملّت‌هایی جمع می‌کند. ۵۱.....

از امام صادق (علیه السلام) است: کسی که به جهت نفع دنیوی حدیث بخواند در آخرت بهره‌ای نخواهد داشت، و کسی که خیر آخرت بخواند خداوند خیر دنیا و آخرت را به او اعطا خواهد کرد. ۵۱.....

از امام صادق (علیه السلام) در مورد «اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ لِمَنْ يَشَاءُ» سؤال شده فرمود: مقصود ولایت امیرالمؤمنین (علیه السلام) است و از «مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ» سؤال شد، فرمود: مقصود شناخت امیرالمؤمنین و ائمه (علیهم السلام) است، از «تَزِدُّهُ فِي حَرْثِهِ» سؤال شد، فرمود: یعنی از سهم و نصیب آخرت می‌افزاییم و او از دولت ائمه (علیهم السلام) بهره و نصیب خود را استیفا می‌کند و در مورد «وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ» فرمود: یعنی او در دولت حق با امام ۷ هیچ

بهره و نصیبی ندارد..... ۵۲.....
و آنچه که از امام باقر علیه السلام در تفسیر آیه وارد شده گفتار ما را در کلمه‌ی فصل
تأیید می‌کند. ۵۳.....
او فرمود، اگر نبود آنچه که از جانب خداوند و در قضاء الهی درباره‌ی مردم
گذشته ثابت شده قائم هیچ يك از آنها را باقی نمی‌گذاشت، و شاید مقصود از قائم
جانشین و خلیفه‌ی خدا باشد که امر الهی را در بین بندگان پیامی دارد..... ۵۳.....
روایت شده که رسول خدا صلی الله علیه و آله هنگامی که وارد مدینه شد و اسلام را محکم
نمود انصار بین خودشان گفتند: ما خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله برسیم و به او بگوییم: تو
تهی دست هستی و بعضی چیزها را نداری، و این اموال ماست و تو می‌توانی هر طور
بخواهی در اموال ما حکم و تصرف کنی بدون آنکه بر تو حرج و منعی باشد..... ۵۶.....
پس این آیه نازل شد: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى»
رسول خدا صلی الله علیه و آله این آیه را بر انصار خواند و فرمود: بعد از من نیز نزدیکان مرا دوست
داشته باشید، انصار از پیش رسول خدا صلی الله علیه و آله در حالی که تسلیم گفتار او شده بودند
بیرون آمدند. - پس منافقین گفتند: این سخن پیامبر چیزی است که خود ساخته است
و مقصودش این است که ما را بعد از خودش ذلیل نزدیکان خود سازد، پس این آیه
نازل شد: «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» پس رسول خدا صلی الله علیه و آله به دنبال انصار
فرستاد و آیه را بر آنان خواند، انصار گریه کردند و مطلب بر آنها سنگین و سخت
شد، سپس خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ
عِبَادِهِ» رسول خدا صلی الله علیه و آله انصار را فراخواند و آنها را با این آیه مژده داد..... ۵۶.....
و از امام صادق علیه السلام آمده است که از او درباره‌ی مصیبت‌هایی که به علی علیه السلام و
اهل بیتش پس از او رسیده است سؤال شد؟ آیا آن مصیبت‌ها در اثر گناهان
بوده است؟ در حالی که آنان اهل بیت طهارت و معصوم هستند؟ امام صادق علیه السلام
فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله در هر شبانه روز صد مرتبه استغفار و توبه می‌کرد بدون
آنکه مرتکب گناهی شده باشد، خدای تعالی اولیاء خودش را مخصوص مصیبت‌ها
می‌گرداند تا به آنها اجر بدهد بدون آنکه گناهی از آنان صادر شده باشد..... ۶۶.....
و از علی علیه السلام آمده است: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: بهترین آیه در کتاب خدا همین

آیه است و سپس فرمود: یا علی هیچ خراش چوبی یا هیچ جراحت قدمی نیست مگر آنکه از گناه ناشی می شود، و آنچه که خدای تعالی در دنیا از آن عفو نموده و بخشیده پس او برتر و بالاتر از آن است که دوباره برگردد و آنچه که در دنیا مورد عقاب قرار می گیرد او عادل تر از آن است که آن عقاب را بر بنده اش تکرار کند. ۶۶.....
از امام باقر علیه السلام آمده است: «وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا» یعنی علی علیه السلام و علی علیه السلام نوری است که به وسیله ی او هدایت یافته است از خلق خدا هر آنکس که هدایت یافته است. ۸۳.....

[نَهْدِي بِهِ^ك مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] از امام صادق علیه السلام از علم سؤال شد که آیا علم چیزی است که عالم از افواه رجال و از دهان مردم یاد می گیرد، یا در کتاب نزد شماست و آن را می خوانید و یاد می گیرید؟ فرمود: مطلب مهمتر و بالاتر و واجب تر از اینهاست، آیا نشنیدی قول خدای تعالی را که فرمود: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلَكِ الْكِتَابَ وَلَا الْإِيمَانُ» سپس فرمود: بلی سابقاً در حالتی بود که نمی دانست کتاب و ایمان چیست، تا آنکه خدای تعالی آن روح را مبعوث نمود که در قرآن ذکر نموده است، پس وقتی آن روح وحی آورد بدان وسیله علم و فهم آموخت و آن روح روحی است که خدای تعالی به هر کس که بخواهد می دهد، پس بر هر بنده ای که آن روح را عطا کند به او فهم می آموزد. ۸۴.....
از امام باقر علیه السلام روایت شده که معنای آیه این است که تو امر به ولایت علی علیه السلام می کنی و به ولایت دعوت می نمایی، علی علیه السلام همان راه راست و صراط مستقیم است. ۸۴.....

[صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] و از امام باقر علیه السلام آمده است که مقصود علی علیه السلام است، که خداوند او را خازن خویش قرار داده است بر آنچه که در آسمانها و آنچه که در زمین است و او را امانت دار آنها قرار داده است. ۸۴.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: او امیر المؤمنین علیه السلام است در امّ الکتاب یعنی در سوره ی فاتحه، که در این سوره علی علیه السلام نوشته شده است و درباره: «أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» فرمود: صراط مستقیم امیر المؤمنین علیه السلام و شناخت و معرفت اوست. ۸۹.

از امام صادق علیه السلام آمده است: خدای تعالی می‌فرماید: اگر نبود که خوش ندارم بنده‌ی مؤمنم چیزی در نفسش احساس کند کافر را از طلا می‌پوشاندم. ۱۰۶.....

و از رسول خدا صلی الله علیه و آله وارد شده است، ای گروه فقراء و مساکین راضی باشید و طیب خاطر داشته باشید، از صمیم قلب از خدا راضی باشید خداوند شما را بر فقر خویش ثواب می‌دهد و اگر ناراضی باشید دیگر ثوابی برای شما نیست. ۱۰۶.....

و نیز از رسول خدا صلی الله علیه و آله وارد شده: از اولاد آدم هیچ مؤمنی نبود مگر آنکه فقیر بود، و هیچ کافری نبود مگر آنکه غنی و بی‌نیاز بود، تا آنکه ابراهیم علیه السلام آمد و عرض کرد: پروردگارا ما را آزمایشی برای کافران قرار نده، پس خدای تعالی در بین کفار بی‌نیاز و محتاج و ثروت و احتیاج قرار داد و در بین مؤمنین نیز چنین کرد. ۱۰۷....

و از امیر المؤمنین علیه السلام آمده است: هر کس که متصدی گناه شود از ذکر خدا کور می‌شود و هر کس اخذ از کسی را که خداوند دستور به اطاعت از او داده است ترك کند شیطان قرین و همدم او می‌گردد. ۱۱۰.....

از امام باقر علیه السلام روایت شده که فرمود: این آیه چنین نازل شده: «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا» یعنی فلان و فلان وقتی پیش ما می‌آیند وقتی به هم می‌رسند و همدیگر را می‌بینند یکی از آن دو به دیگری می‌گوید: کاش بین من و تو فاصله و راه به دوری بین مشرق و مغرب بود و چه بد همدم و قرینی بودی؟! پس خدای تعالی به نبی خود فرمود: به آن دو و پیروانشان بگو: پشیمانی امروز شما سودی به حال شما ندارد چون شما در حق آل محمد صلی الله علیه و آله ظلم کردید، و شما با هم در عذاب هستید. ۱۱۲.....

وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ] روایت شده: بلاها و مصایبی که عترت پیامبر بعد از رسول خدا صلی الله علیه و آله از امت او می‌بینند به رسول خدا ارائه شد. پس از این واقعه رسول خدا صلی الله علیه و آله همیشه گرفته و غمگین بود و هیچ وقت در حال خنده دیده نشد تا خدای تعالی را ملاقات نمود. ۱۱۲.....

جابر بن عبدالله انصاری روایت کرده که گفت: من در حجة الوداع در منا، نزدیکتر از همه به رسول خدا صلی الله علیه و آله بودم و شنیدم که فرمود: من در حالی شما را ملاقات خواهم کرد که بعد از من کافر می‌شوید و بعضی از شما گردن بعضی دیگر را خواهد زد، و به خدا سوگند اگر چنین کنید مرا فرمانده ارتشی خواهید دید که با شما

جنگ خواهد کرد، سپس به پشت سرش توجّه کرد و سه مرتبه فرمود: یا علی با شما جنگ خواهند کرد.. در این هنگام دیدیم که جبرئیل به او اشاره کرد، به دنبال آن خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «فَإِذَا نَذِهْبُنْ بِكَ» که ما از آنان به واسطه‌ی علی بن ابی طالب علیه السلام انتقام خواهیم گرفت. ۱۱۳.....

از امام صادق علیه السلام آمده است که معنای آیه چنین است: یا محمد ما تو را از مکه به مدینه می‌بریم و ما تو را به آنجا باز می‌گردانیم و از این منکرین به واسطه‌ی علی بن ابی طالب علیه السلام انتقام خواهیم گرفت. ۱۱۳.....

از امام باقر علیه السلام در معنای آیه آمده است: تو بر ولایت علی علیه السلام هستی و علی علیه السلام همان راه راست است. ۱۱۳.....

از امام باقر علیه السلام آمده است که از او از این آیه سؤال شد که او چه کسی بود که مورد سؤال محمد صلی الله علیه و آله قرار گرفت در حالی که بین او، و عیسی علیه السلام پانصد سال فاصله‌ی زمانی بود، پس امام باقر علیه السلام این آیه را تلاوت نمود: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا» امام علیه السلام فرمود: هنگامی محمد صلی الله علیه و آله به بیت المقدّس اسراء شد از جمله آیاتی که خداوند به او نشان داد این بود که خدای تعالی اوّلین و آخرین از پیامبران و مرسلین را حشر نمود، سپس به جبرئیل امر نمود اذان را جفت جفت و اقامه را جفت جفت بگوید، سپس در اقامه اش گفت: «حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ» سپس محمد صلی الله علیه و آله جلو افتاد و با آنها نماز خواند، اینجا بود که خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «و اسْتَلْ مِنْ أَرْسَلْنَا... تا آخر آیه» پس رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: بر چه چیز شهادت می‌دهید و چه چیزی را می‌پرسید؟ گفتند: شهادت می‌دهیم که معبودی جز خدای یکتا نیست و او شریک ندارد و شهادت می‌دهیم تو رسول خدا هستی، و پیمان‌ها و عهدهای ما بر همین مطلب گرفته شده است. ۱۱۵.....

و لذا از امام صادق علیه السلام وارد شده که خدای تعالی مانند تأسّف خوردن ما تأسّف نمی‌خورد، ولیکن خدای تعالی اولیاء خویش را برای خودش خلق کرد که آنها تأسّف می‌خورند و راضی می‌شوند، و اینان مخلوق و مربوط هستند، پس خداوند رضایت آنها را رضایت خودش قرار داد، خشم و سخط آنان را خشم خویش قرار داد. زیرا

خداوند آنان را دعوت کنندگان و راهنمایان به سوی خویش قرار داد و لذا این چنین شدند، این بدان معنا نیست که تأسف و خوشحالی به خدا می‌رسد، همان طور که به خلقش می‌رسد، بلکه به همان معنایی است که گفته شد: و نیز در همین مورد خداوند فرموده: هر کس به ولیّ من اهانت نماید با من به مبارزه برخاسته، و مرا به جنگ دعوت کرده‌است و نیز فرمود: هر کس رسول را اطاعت کند خدا را اطاعت کرده‌است، و فرموده: کسانی که با تو بیعت می‌کنند با خدا بیعت می‌کنند. همه‌ی این موارد و مشابه آنها بر طبق همان معنایی است که برای تو ذکر کردم، و هم چنین است رضا و غضب و غیر آن دو از اشیاء مشابه. اگر بنا بود تأسف و اندوه به آفریننده‌ی آنها و به وجود آورنده‌ی آنها برسد ممکن بود کسی بگوید آفریننده نیز روزی نابود می‌شود، زیرا وقتی اندوه و غضب به او هم برسد تغییر در او ایجاد می‌شود، وقتی تغییر در او حاصل شد دیگر از نابودی و فنا ایمن نیست و اگر این چنین می‌شد دیگر آفریننده و خالق از مخلوق تمیز داده نمی‌شد، و نه قادر و توانا از غیر قادر، و نه خالق از مخلوق، که خدای تعالی از این گفتارها برتر و والاتر است، او آفریننده‌ی اشیاست بدون احتیاج و اگر بدون حاجت است حدّ و کیف در او محال می‌شود. ۱۲۱ از رسول خدا ﷺ آمده‌است که فرمود: «الصدود» در لغت عرب به معنای خنده‌است. ۱۲۴.....

در روایتی آمده‌است: رسول خدا ﷺ روزی نشسته بود که امیر المؤمنین ﷺ وارد شد، حضرت به او فرمود: در تو شباهت‌هایی از عیسی بن مریم وجود دارد، اگر نمی‌ترسید که گروهی از امت من بگویند دربار‌هی تو آنچه را که نصاری دربار‌هی عیسی بن مریم گفته‌اند، دربار‌هی تو سخنی می‌گفتم که از نزد هیچ گروهی نمی‌گذشتی مگر آنکه خاک زیر پای تو را می‌گرفتند و برای تبرّک می‌بردند. راوی گفت: پس آن دو مرد اعرابی غضبناک شدند و نیز مغیره بن شعبه و عده‌ای از قریش به خشم آمدند و گفتند: محمد ﷺ راضی نشد برای پسر عمویش جز عیسی بن مریم مثل و تشبیهی بیاورد. ۱۲۵.....

پس خدای تعالی بر پیامبرش این آیه را نازل فرمود: از امام صادق ﷺ در دعای روز غدیر آمده است: خدایا ما داعی تو و کسی را که نذیر و منذر است اجابت

کردیم و پذیرا شدیم و او محمد ﷺ بندهی تو و رسول تو است که داعی و فرا خواننده به سوی علی بن ابی طالب است که تو بر او نعمت دادی، و او را مثل برای بنی اسرائیل قرار دادی، و او امیر المؤمنین و مولای مؤمنین و ولی آنانست تا روز قیامت، بار خدایا یا خودت فرمودی: «إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا وَ جَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِّبَنِيَّ» امام صادق (ع) این آیه را خواند و فرمود: به خدا سوگند خداوند از این آیه به غیر از شما اراده نکرده است..... ۱۳۰

و نیز از امام صادق (ع) آمده است: دوستی و برادری پرهیزکاران طلب کن اگر چه در تاریکی های زمین باشند، و اگر عمرت را در طلب آنها صرف کنی پس خدای تعالی برتر و بهتر از آنها بعد از پیامبران بر روی زمین خلق نکرده و به چنین کسی خدای تعالی نعمت توفیق صحبت با پرهیزکاران را داده و مانند این توفیق نصیب هیچ بنده ای نشده، چه خدای تعالی می فرماید: «الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ» ۱۳۱

و از امیر المؤمنین (ع) در این باره آمده است: یعنی نخستین انکار کننده بودم؛ فرمود: و تأویل در این گفتار این است که باطن آن ضد ظاهرش می باشد و وجه صحت آن را ذکر نمودم..... ۱۳۸

از امیر المؤمنین (ع) آمده است: «هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَ فِي الْأَرْضِ رَاحِمُهُمْ» مقصود این است که امانا و خلفا خدا استیلا و تسلط دارند، این تسلط به سبب قدرت و نیرویی است که خدای تعالی در آنها بر جمیع خلقتش ترکیب نموده و ایجاد کرده و فعل و کار اینان فعل خدا است و این معنا مؤید وجه دوم و معنای دوم آیه است..... ۱۳۹

چنانچه امام کاظم (ع) هنگامی که یک نصرانی از تفسیر این آیه در باطن پرسید فرموده: اَمَّا «حَم» پس آن محمد ﷺ در کتاب هود است که به سوی او نازل شده است و حروف و کلمات آن کم شده است، اَمَّا کتاب مبین امیر المؤمنین علی (ع) است، «لَيْلَةٌ» یعنی شب مبارک، فاطمه (ع) است. و اَمَّا قول خدای تعالی «يُفَرِّقُ كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» یعنی از آن خیر فراوان خارج می شود، پس خارج می شود از آن مرد حکیم، مرد حکیم و مرد حکیم... تا آخر حدیث. ۱۴۷

از امام باقر، امام صادق و امام کاظم علیهم السلام در معنای آیه آمده است که: ما قرآن و شب مبارک را نازل کردیم که مقصود شب قدر است، که خدای تعالی در آن شب قرآن را یکجا به بیت المعمور نازل کرد، سپس در طول بیست سال از بیت المعمور بر رسول خدا ﷺ فرو فرستاده. ۱۴۷.....

و از امام باقر (ع) آمده است: خدای تعالی درباره‌ی شب قدر فرموده: «فیها یفرق کلّ امر حکیم» یعنی هر امر حکیمی در آن شب نازل می‌شود، امر حکیم و محکم یک چیز بیشتر نیست، پس هر کس حکم کند به چیزی که اختلاف در آن نباشد حکم او از حکم خداست و هر کس حکم کند به چیزی که در آن اختلاف باشد و تنها نظر خود را درست ببیند به حکم طاغوت کرده است، که تفسیر امور در هر سال در شب قدر به ولیّ امر نازل می‌شود و در آن شب به او امر می‌شود که درباره‌ی خودش چنین، و چنان کند و در امور مردم چنین و چنان، و برای ولیّ امر غیر از خدا آنچه گفته شد علم خاصّ خدا و مکنون عجیب و محزون او حادث می‌شود، مانند اموری که در آن شب نازل می‌شود. ۱۴۸.....

سپس امام (ع) این آیه را خواند: «و لو أنّ ما فی الأرض من شجرة اقلام... تا آخر آیه». ۱۴۸.....

از امیرالمؤمنین (ع) آمده است آنگاه که دشمن خدا و رسولش از پیش او گذشت فرمود: اینان کسانی هستند که آسمان و زمین بر ایشان نگریستند و در عذاب مهلت داده نمی‌شوند. - سپس امام حسین (ع) فرزندش، بر او گذشت، فرمود: ولیکن او آن کسی است که آسمان و زمین بروی خواهند گریست، علی (ع) فرمود: آسمان و زمین نگریست، مگر بر یحیی بن زکریّا (ع) و بر حسین بن علی (ع). ۱۶۱.....

در خبر دیگری است: گریه‌ی آسمان و زمین چگونه است؟ فرمود: چنین است که خورشید به حالت سرخ رنگ طلوع می‌کند و سرخ رنگ غروب می‌کند. ۱۶۱.....

در خبر دیگری است: آسمان بر حسین (ع) چهل روز خون گریه کرد. ۱۶۱.....

و از نبی ﷺ آمده است: تبع را دشنام ندهید که او اسلام آورده بود، لذا خدای تعالی قوم او را ذمّ نمود، نه خود او را. ۱۶۴.....

از امام صادق (ع) آمده است: به خدا سوگند خدای تعالی هیچ یک از اوصیا

انبیاء علیهم السلام و پیروانشان را استثنا نکرده جز امیر المؤمنین علیه السلام و شیعیانش، که در کتابش فرموده و قول او حق است: «یوم لا یغنی مولی عن مولی شیئاً و لا هم ینصرون الا من رحم الله» که مقصود علی علیه السلام و شیعیان او می باشند..... ۱۶۵

روایت شده که ابوجهل به رسول خدا صلی الله علیه و آله گفت: بین دو کوه مکه عزیز و گرامی تراز من وجود ندارد..... ۱۶۸

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: به آن کسانی که با معرفت و شناخت بر آنان منت گذاشتیم بگو که آنان را که عمل نمی کنند بشناسند، پس آنگاه که آنان را شناختند مورد بخشش قرار داده و از ایشان در گذرند..... ۱۸۰

و از نبی صلی الله علیه و آله آمده است که فرمود: به دهر ناسزا بگوئید که خداوند همان دهرست، که حوادث را به او نسبت می دهند و ناسزا می گویند، چون حوادثی را پدید می آورد که سازگار نیست..... ۱۸۹

(إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) درباره ی این آیه از امام صادق علیه السلام سؤال شد: فرمود کتاب نطق نمی کند و هرگز نطق نخواهد کرد، ولیکن رسول خدا صلی الله علیه و آله است که ناطق به کتاب است، خدای تعالی فرمود: «هذا کتابنا ینطق علیکم بالحق» به امام علیه السلام عرض شد: ما آیه را اینچنین نمی خوانیم، فرمود: به خدا سوگند این آیه را جبرئیل اینچنین بر محمد صلی الله علیه و آله نازل کرده است، ولیکن این آیه از جاهایی است که در آن تحریف واقع شده است..... ۱۹۲

و نیز از امام علیه السلام درباره «ن و القلم» سؤال شد فرمود: خدای تعالی قلم را از درختی در بهشت که به آن «خله» گفته می شود آفرید، سپس به نهری در بهشت فرمود: مداد شود، آن نهر منجمد شد، و آن نهر از یخ سفیدتر و از عسل شیرین تر بود، سپس به قلم فرمود: بنویس، قلم گفت: پروردگارا چه بنویسم؟ فرمود: آنچه را که بوده و آنچه که تا روز قیامت خواهد شد، پس قلم در ورقه ای سفیدتر از نقره و صاف تر از یاقوت نوشت، سپس آنرا تا کرد و در رکن عرش گذاشت، سپس بر دهان قلم مهر نهاد، پس دیگر حرف نزد، و تا آخر حرف نخواهد زد، پس آن کتاب مکنون است که نسخه ها از او است، آیا شما عرب نیستید؟ پس چگونه معنای کلام را نمی فهمید؟! یکی از شما وقتی به دیگری می گوید: این کتاب را نسخ کن (یعنی

نسخه برداری کن) آیا این چنین نیست که او از کتاب دیگری که اصل است نسخه برداری می‌کند و این است معنای قول خدای تعالی: «أَتَاكُنَّا نَتْنَسَخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ». ۱۹۲.....

امام صادق علیه السلام فرمود: هنگامی که فاطمه علیها السلام به حسین علیه السلام حامله شد، جبرئیل خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله رسید و عرض کرد: فاطمه علیها السلام به زودی پسری به دنیا می‌آورد که امت تو بعد از تو او را می‌کشند، لذا آنگاه که فاطمه علیها السلام به حسین علیه السلام حامله گشت، حمل او را خوش نداشت و هنگام وضع حمل نیز خوش نداشت. ۲۱۲.....

سپس امام صادق علیه السلام فرمود: در دنیا مادری دیده نشده‌است که پسری به دنیا آورد و او را خوش نداشته باشد، ولكن فاطمه علیها السلام را این وضع حمل خوشایند نبود، چون می‌دانست که فرزندش کشته خواهد شد و فرمود: در همین باره این آیه نازل شده‌است. ۲۱۲.....

در روایت دیگری آمده‌است: جبرئیل به سوی زمین فرود آمد و عرض کرد: یا محمد صلی الله علیه و آله پروردگار تو سلام می‌رساند و به تو مژده می‌دهد که او در ذریه‌اش امامت و ولایت و جانشینی قرار داده‌است، پس رسول خدا فرمود: من راضی شدم، سپس به فاطمه علیها السلام بشارت داد و او نیز راضی شد. ۲۱۲.....

امام صادق علیه السلام فرمود: اگر نگفته بود: «أَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي» همه‌ی ذریه‌ی امام حسین علیه السلام امام می‌شدند، فرمود: امام حسین علیه السلام از فاطمه و از هیچ زنی شیر نخورد، بلکه رسول خدا صلی الله علیه و آله می‌آمد و انگشت شست خویش را در دهن او می‌گذاشت، امام حسین علیه السلام آنرا می‌مکید و همین تادو و سه روز کفایت می‌کرد. - و بدین ترتیب گوشت امام حسین علیه السلام از گوشت رسول خدا صلی الله علیه و آله روییده... و خون او از خون رسول خدا صلی الله علیه و آله بود و هیچ فرزندی شش ماهه به دنیا نیامده جز عیسی بن مریم و حسین علیه السلام. - و در نزول این آیه درباره‌ی امام حسین علیه السلام قریب به این مضمون اخبار دیگری نیز آمده است. ۲۱۳.....

از امام صادق علیه السلام آمده‌است که فرمود: پدرم می‌فرمود: جنگ دارای دو حکم است: ۱- اگر در حال جنگ اسیر گرفته شود اختیار آن با امام است اگر بخواهد گردنش را می‌زند و اگر بخواهد دست و پایش را از پشت قطع می‌کند بدون آنکه

خون او را بند بیاورد و او را در همین حال رها می‌سازد که در خون خود رنگین شود تا بمیرد، همین است معنای قول خدای تعالی. ۲- حکم دوّم این است که جنگ تمام شود و بعد از جنگ کسی اسیر شده باشد در اینجا نیز اسیر در دست مسلمانها می‌ماند تا امام تصمیم بگیرد و اختیار با امام است اگر خواست بر او منت می‌گذارد و آزادش می‌کند و اگر خواست خود او را فدیّه قرار می‌دهد و اگر خواست آنها را به صورت بنده در می‌آورد..... ۲۳۲

از نبی ﷺ آمده است: از علامات ساعت این است که علم برداشته شود و جهل و نادانی ظاهر گردد، و خمر خورده شود، زنا آشکار گردد، مردان کم و اندک شوند و زنان بیشتر شوند تا آنجا که در بین پنجاه زن يك مرد باشد..... ۲۴۰

قمی گفته: ابن عباس گفت: ما با رسول خدا ﷺ حج گزاردیم، آن حجة الوداع بود، پس حلقه‌ی درب کعبه را گرفت، و سپس رویش را به سوی ما گردانید و فرمود: آیا به شما از علامت قیامت خبر ندهم، در آنروز نزدیکترین مردم سلمان ﷺ بود، که گفت: بلی یا رسول الله ﷺ. - رسول خدا ﷺ فرمود: از علامات قیامت است از بین رفتن نمازها، و پیروی از شهوات، تمایل به هوا و هوسها، تعظیم صاحبان ثروت و فروختن دین به دنیا، در آن هنگام است که قلب مؤمن در داخل بدنش ذوب می‌شود، همانطور که تمک در آب ذوب می‌شود، این بدان جهت است که مؤمن منکر را می‌بیند و نمی‌تواند آنرا تغییر دهد. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این مطلب محقق خواهد شد؟ فرمود: بلی، سوگند به کسی که جانم به دست او است یا سلمان این مطلب محقق شدنی است. - ای سلمان در آن هنگام است که امیران و پادشاهانی ستمگر بر مردم مسلط می‌شوند، و وزیران فاسق، و عارفانی ظالم و ستمگر و امانتدارهای خاین بوجود می‌آیند. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این مطلب محقق شدنی است؟ فرمود: بلی، سوگند به کسی که جانم به دست او است. - یا سلمان در آن هنگام است که منکر معروف و معروف منکر می‌شود، و خاین امین محسوب شده و امین خیانت می‌کند، و راستگو مورد تکذیب و دروغگو مورد تصدیق قرار می‌گیرد. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این امور حتماً محقق می‌شود؟ فرمود: بلی سوگند به کسی که جانم در دست او است. یا سلمان در آن هنگام است که زنها امارت

و حکومت می‌کنند، و کنیزان مورد مشورت قرار می‌گیرند، و کودکان بر منبرها می‌نشینند، و دروغ ظرافت و خوب شمرده می‌شود، زکات غرامت و ضرر و مال خدا غنیمت به حساب می‌آید. - و مرد بر پدر و مادرش ستم می‌کند و به دوستش خوبی می‌کند و ستاره‌ی دنباله‌دار طلوع می‌نماید. - سلمان عرض کرد: این امور حتماً واقع می‌شوند؟ رسول خدا ﷺ فرمود: قسم به کسی که جانم در دست قدرت او است بلی واقع می‌شود. - یا سلمان در آن وقت است که زن در تجارت با همسرش مشارکت می‌کند، باران کم می‌شود و خشکسالی پیش می‌آید، کریمان به غیظ و غضب می‌آیند، مرد تهی دست مورد تحقیر قرار می‌گیرد پس در آن هنگام بازارها نزدیک هم می‌شوند، چه این یکی می‌گوید من چیزی نفروخته‌ام، آن دیگری می‌گوید: من چیزی سود نبرده‌ام، پس نمی‌بینی مردم را مگر در حال مذمت کردن خدا. - سلمان عرض کرد: این مطلب محقق می‌شود یا رسول الله؟ رسول خدا ﷺ فرمود: سوگند به کسی که جانم به دست او است آری. - یا سلمان در آن هنگام اقوامی پدید می‌آیند که اگر سخن بگویند کشته می‌شوند، و اگر سکوت کنند آنها را از بیخ و بن می‌کنند و خونشان را حلال می‌شمارند تا به اموال آنان دست یازند و مصادره کنند و به ناموس آنان تجاوز نمایند، و خونشان را بریزند، و دل‌هایشان را از رعب و هراس پر کنند، پس آن اقوام را نمی‌بینی مگر در حال ترس و رعب و وحشت. - سلمان عرض کرد: این مورد محقق می‌شود یا رسول الله؟ فرمود: بلی سوگند به کسی که جانم در دست قدرت او است. یا سلمان در آن هنگام چیزی از مشرق و چیزی از مغرب پشت سر امت من می‌آفریند، پس وای بر ضعیفان امت من از دست آنان، و وای بر آنان از جانب خدا، که نه به صغیر رحم می‌کنند، نه به بزرگ احترام می‌گذارند و از هیچ کار بد و بدکار نمی‌ترسند، هیکل و قیافه‌ی آنان قیافه‌ی آدمیان ولی دلهای آنها دلهای شیاطین است، سلمان عرض کرد: یا رسول الله این مطلب محقق می‌شود؟ فرمود: آری سوگند به خدایی که جانم در دست قدرت او است. - ای سلمان در آن هنگام مردها به مردها اکتفا می‌کنند، زنها به زنها، با پسران ازدواج می‌کنند همانطور که با کنیز در خانه‌ی پدر و مادرش ازدواج می‌کنند، و مردان به زنان شبیه می‌شوند و زنان به مردان، و صاحبان فرج و زنان سوار بر اسبان می‌شوند، پس لعنت خدا بر

اینگونه زنان از اَمّت من باد. - سلمان عرض کرد: آیا این مطلب محقق شدنی است یا رسول الله؟ - رسول خدا فرمود: آری سوگند به کسی که جانم در قبضه‌ی قدرت او است. - یا سلمان در آن زمان مسجدها را زینت می‌کنند همانطور که دیرها و کنیسه‌ها را زینت می‌کنند، قرآن‌ها به زیور آراسته می‌شوند، مناره‌ها بلند می‌شوند، وصف‌ها زیاد می‌شوند با دل‌هایی که نسبت به هم کینه و بغض دارند و زبانهای مختلف. سلمان عرض کرد: یا رسول الله این معناتما واقع می‌شود؟ فرمود: بلی سوگند به کسی که جانم در دست قدرت او است، یا سلمان در آن زمان مردان اَمّت من با طلا خود را زینت می‌دهند، و حریر و دیبا می‌پوشند، و از پوست پلنگ لباس درست می‌کنند. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این معنا محقق می‌شود؟ فرمود: آری به خدا سوگند ای سلمان در آن زمان ربا آشکار می‌شود و معامله‌ها به صورت مدّت‌دار به زیادتر از قیمت واقعی کالا و با رشوه واقع می‌شود. - و دین پست می‌شود و دنیا بالا می‌رود. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این امور محقق می‌شود؟ فرمود: آری سوگند به کسی که جانم در دست اوست، در آن زمان طلاق زیاد می‌شود و حدّی برای خدا اقامه نمی‌گردد، مردم در آن زمان به خدا ضرر نمی‌زنند، بلکه خود ضرر می‌کند. - سلمان عرض کرد: یا رسول الله این مطلب حتماً واقع می‌شود؟ فرمود: آری سوگند به خدایی که جانم در دست اوست. - ای سلمان در آن موقع خواننده‌ها و آلات طرب و موسیقی آشکار می‌شود و بدترین اَمّت من پشت سر آنها می‌آیند و دنبال‌رو آنها می‌شوند. - سلمان عرض کرد: این مطلب حتمی است یا رسول الله؟ فرمود: آری سوگند به خدایی که جانم در دست قدرت او است، ای سلمان در آن زمان ثروتمندان اَمّت من برای تفریح به حجّ می‌روند و متوسطین آنان برای تجارت به حجّ می‌روند، فقرای اَمّت برای ربا و شهرت، در آن زمان اقوامی پدید می‌آیند که قرآن را برای غیر خدا می‌آموزند و آن را به صورت غنا می‌خوانند، اقوامی دنبال فقه و علم برای خدا می‌روند و اولاد زنا زیاد می‌شود، قرآن را با غنا می‌خوانند، در طلب دنیا مسابقه می‌گذارند و به آن تفاخر می‌کنند. - سلمان عرض کرد: این امور واقع می‌شود یا رسول الله؟ فرمود: آری سوگند به کسی که جانم در دست او است، ای سلمان این امور در زمانی است که پرده‌ی حرمت‌ها دریده شود، گناهان کسب و

تحصیل گردد، اشرار و بدان بر خوبان مسلط شوند، دروغ آشکار گردد، لجاجت و عناد ظاهر شود، فقر بسیار شود و مردم در لباس بهمدیگر مباحات و فخر نمایند، باران در غیر وقتش بخواهند، نرد و شطرنج و آلات موسیقی را نیکو شمارند، امر به معروف و نهی از منکر را بد بدانند تا جایی که مؤمن در آن زمان ذلیل تر از کنیز گردد، خوانندگان قرآن و عبادت کنندگان همدیگر را ملامت کنند، که اینان در ملکوت آسمانها به نام پلیدی ها و نجس ها خوانده شوند. سلمان عرض کرد: این امور حتماً واقع می شوند یا رسول الله؟ فرمود: آری سوگند به کسی که جانم در دست او است؛ ای سلمان در آن زمان ثروتمند جز از فقر نمی ترسد تا جایی که سایل ما بین دو جمعه سؤال و درخواست می کند کسی را پیدا نمی کند در دست او چیزی بگذارد، سلمان عرض کرد: یا رسول الله این مطلب واقع می شود؟ فرمود: بلی سوگند به کسی که جانم در دست اوست. ای سلمان در آن زمان «روبیضه» سخن می گوید، سلمان عرض کرد: یا رسول الله «روبیضه» چیست؟ پدر و مادرم فدای تو باد رسول خدا ﷺ فرمود: او کسی است که تاکنون سخن نمی گفت و در این زمان در امر عموم سخن گوید، آن وقت است که مردم درنگ نمی کنند مگر اندک تا وقتی که زمین فرود رود فرو رفتنی و هر قوم و گروهی گمان می کند زمین فقط در ناحیه ی آنها فرو رفته است. پس آن مقدار که خدا خواهد درنگ می کنند تا درنگ آنها تمام می شود و آن وقت زمین گنج هایش را یعنی طلا و نقره هایش را بیرون می ریزد، سپس رسول خدا ﷺ با دستش به ستون ها اشاره کرد و فرمود: مانند این، سپس در آن روز دیگر طلا و نقره نفعی نمی رسانند..... ۲۴۵

و در خبری آمده است که رسول خدا ﷺ از مردم در ده جا بیعت گرفت..... ۲۵۰

و در خبر دیگری است: رسول خدا ﷺ در روز غدیر سه مرتبه از مردم بیعت گرفت..... ۲۵۱

امام صادق علیه السلام فرمود: فلانی و فلانی ولایت امیر المؤمنین علیه السلام را ترك کردند و از ایمان مرتد شدند، فرمود: به خدا سوگند آیه دربارهی آن دو نفر و طرفدارانشان نازل شده است، و آن آیه قول خدای تعالی است که جبرئیل بر محمد نازل نموده است: «ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل امام صادق فرمود: آن دو نفر

پیروانشان بنی امیه را دعوت کردند که با هم پیمان ببندند که بعد از نبی ﷺ امر خلافت در بین ما نباشد و از خمس چیزی به ما ندهند و بنی امیه گفتند: اگر خمس را به آنان بدهیم به چیزی محتاج نمی شوند و قبول کردند که در مسأله خمس هم پیمان شوند ولی دیگر اهمیت ندادند که خلافت در میان آن دو نفر و طرفدارانشان باشد و لذا گفتند: ما بعضی از چیزهایی که ما را به سوی آن چیز دعوت کردید قبول داریم و آن قسمت خمس است که چیزی از خمس به آنها نمی دهیم و آنچه که خداوند نازل کرده چیزی است که بر خلقت واجب گردانیده و آن ولایت امیرالمؤمنین علی (ع) است. و ابو عبیده جزء آن افراد بود و کاتب آنان بود، پس خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «أَمْ أَمْرًا فَنَّا مَبْرُومُونَ» ۲۵۲

از امام باقر و امام صادق (ع) آمده است: آنان که خویش نداشتند آنچه را درباره ی ولایت علی (ع) نازل شده است بنی امیه بودند. ۲۵۲

از امام باقر (ع) آمده است که فرمود اینان خوش نداشتند علی (ع) را، در حالی که خداوند امر به ولایت او نموده است در روز بدر، روز حنین، در بطن نخله و روز ترویبه و روز عرفه، در این امور پانزده آیه در حج نازل شده است در حجی که رسول خدا ﷺ را از رفتن به مسجد الحرام منع کردند و در جحفه و در خم. و مقصود از حبط اعمال حبط کارهایی است که در اسلام انجام داده اند. ۲۵۲

از ابی سعید خدری روایت شده است که گفت: «لحن القول» بغض و کینه ی آنان نسبت به علی بن ابی طالب (ع) است، گفت: مادر زمان رسول خدا ﷺ منافقین را به وسیله ی کینه و بغض آنها نسبت به علی بن ابی طالب می شناختیم. ۲۵۳

و از انس روایت شده که بعد از نزول این آیه هیچ منافقی در زمان رسول خدا ﷺ مخفی نبود (زیرا از نحوه بیان و گوشه و کنایه زدن آنها شناخته در مجمع البیان ابوهریره روایت کرده که عده ای از اصحاب رسول خدا ﷺ گفتند: یا رسول الله، آن قوم دیگر که خداوند در کتابش ذکر کرده چه کسانی هستند؟ در این هنگام سلمان پهلوی رسول خدا ﷺ نشسته بود، رسول خدا ﷺ دستش را بر ران سلمان زد و فرمود: این شخص و قومش هستند. سوگند به کسی که جانم در دست او است اگر ایمان به ثریا بسته شده باشد مردانی از فارس به آن دست می یابند. ۲۵۹

و از امام صادق علیه السلام آمده است: هر کس بخواهد حال ما و حال دشمنان ما را بشناسد سوره‌ی محمد را بخواند که در این سوره آیه‌ای درباره‌ی ما و آیه‌ای درباره‌ی مخالفین ما می‌بیند..... ۲۵۹

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: سبب نزول این سوره و این فتح و پیروزی بزرگ این است که خدای تعالی به رسولش در خواب دستور داد که داخل مسجد الحرام و طواف نماید و با خلق کنندگان خلق نماید، رسول خدا صلی الله علیه و آله این موضوع را به اصحابش خبر داد، آنان را امر به خروج نمود و خارج شدند، وقتی به ذی‌الحلیفه رسیدند آنجا برای عمره احرام بستند و شترها را برای قربانی بردند و رسول خدا صلی الله علیه و آله شصت و شش قربانی فرستاد، هنگام احرام اعلام داشت تا ذی‌الحلیفه احرام بستند، در حالی که برای عمره تلویه می‌گفتند، هر کس از آن عده که قربانی سوق می‌کرد (روانه برای ذبح) قربانی خوب و مجلل سوق می‌نمود.. هنگامی که این موضوع به گوش قریش رسید خالد بن ولید را با دو یست سواره فرستاد او کمین گرفت تا رسول خدا را استقبال کند و خالد بن ولید در کوهها با رسول خدا صلی الله علیه و آله را زیرا نظر داشت در قسمتی از راه وقت نماز ظهر رسید که بلال اذان گفت و رسول خدا با مردم نماز خواند، خالد بن ولید گفت: اگر ما در حال نماز به مسلمانان حمله می‌کردیم بر آنان غالب می‌شدیم، چه آنان نمازشان قطع نمی‌کنند، ولی الآن آنها نماز دیگری در پیش دارند که آنها از نور چشمتان بیشتر دوست دارند، صبر می‌کنیم هر وقت مشغول نماز شدند حمله می‌کنیم. در این موقع بود که جبرئیل بر رسول خدا صلی الله علیه و آله نازل شد و نماز خوف را آورد. روز دوم که شد رسول خدا صلی الله علیه و آله به حدیبیه رسید، و آن بر کنار حرم واقع شده، و رسول خدا صلی الله علیه و آله در بین راه که می‌آمد از اعراب می‌خواست که حرکت کنند و کسی پیروی او نمی‌کرد، می‌گفتند: محمد و اصحابش توقع دارند داخل حرم شوند در حالی که قریش در خانه‌ی اینها به اینان حمله کردند و آنان را کشتند، دیگر محمد و اصحابش هیچ وقت به مدینه باز نمی‌گردند. - وقتی رسول خدا صلی الله علیه و آله به حدیبیه رسید قریش بیرون می‌آمدند و به لات و عزی قسم می‌خوردند که تا در میان آنان يك چشم وجود داشته باشد که پلکهایش حرکت کند نگذارند پیامبر خدا صلی الله علیه و آله داخل مکه شود. - رسول خدا صلی الله علیه و آله به قریش پیام فرستاد که من برای جنگ نیامده‌ام،

بلکه آمده‌ام مناسک انجام دهم و شترهایم را ذبح کنم و گوشت‌هایشان را به شما واگذارم. قریش عروه بن مسعود ثقفی را فرستادند، که مردی عاقل و فهمیده بود و این آیه «و قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» درباره‌ی او نازل شده بود. وقتی او با رسول خدا ﷺ مواجه شد آنرا بزرگ شمرد و حضرت ﷺ احترام کرد، و گفت: یا محمد ﷺ تو قوم خودت را رها کردی در حالی که قریش همه‌ی شتران قوی و جوان را برای جنگ با تو بیرون آورده‌اند و به لات و عزیٰ قسم می‌خورند که نگذارند تو داخل مکه و حرم آنها بشوی مادامی که يك نفر از آنها زنده‌است، آیا می‌خواهی اهل خویش و قومت را نابود سازی یا محمد ﷺ؟ رسول خدا ﷺ فرمود: من برای جنگ نیامده‌ام، فقط آمده‌ام مناسک به جای آورم و شترانم را نحر کنم و گوشت‌هایشان را به شما واگذارم. عروه گفت: به خدا سوگند تاکنون کسی را ندیدم از داخل شدن به مکه و حرم منع گردد همانطور که تو منع شدی. سپس عروه پیش قریش برگشت و جریان را به آنها بازگو نمود. قریش گفتند: به خدا سوگند اگر محمد ﷺ داخل مکه شود و عرب آنرا بشنود همه‌ی ذلیل می‌شویم و عرب بر ما جرأت پیدا می‌کنند. پس حفص بن احنف و سهیل بن عمر را فرستادند، وقتی رسول خدا ﷺ به آن دو نظر کرد فرمود: وای بر قریش، به اینان چه شده‌است؛ جنگ شما را ضعیف کرده و از بین برده، چرا نمی‌گذارند بین من و عربها خودمان کار را تمام کنیم و بین من و عرب مانع می‌شوند، که اگر من راست بگویم ملک و نبوت را هم زمان به سوی عرب می‌کشانم و اگر دروغ بگویم شجاعان عرب کافی است. مردی از عرب امروز چیزی درخواست نمی‌کند مگر آنکه من جواب مثبت می‌دهم اگر خشم خدا در آن نباشد. پس وقتی خدمت رسول خدا ﷺ آمدند گفتند: یا محمد تو امسال از عمره صرف نظر کن تا ما ببینیم کار تو به کجا می‌کشد و کار تو با عرب چگونه می‌شود؟ چون عرب شنیدند که تو تا اینجا آمده‌ای و مسیر تو را فهمیدند و متوجه شده‌اند، تو اگر داخل شهرها و حرم ما بشوی ما پیش عرب ذلیل می‌شویم و آنان بر ما جرأت پیدا می‌کنند، ما خانه‌ی خدا را در سال آینده در همین ماه سه روز در اختیار شما قرار می‌دهیم تا مناسک را انجام دهی و برگردی. رسول خدا ﷺ آنرا قبول کرد، قریش به رسول خدا ﷺ گفتند: هر يك از مردان ما که پیش تو آمد

برمی‌گردانی، و یکی از مردان تو پیش ما آمد ما بر می‌گردانیم. رسول خدا ﷺ فرمود: اگر از مردان ما کسی پیش شما آمد و دیگر به درد ما نمی‌خورد و احتیاجی به او نداریم. ولی شرط ما این باشد که مسلمانان در مکه اگر اظهار اسلام کردند مورد آزار و اذیت قرار نگیرند، آنان را ناخوش ندارند و از شرایع اسلام عملی را که انجام می‌دهند بر آنها انکار نشود، قریش نیز این مطلب را قبول کردند. وقتی رسول خدا ﷺ صلح را با این شرائط قبول کرد بیشتر اصحاب و یاران رسول خدا ﷺ انکار کردند و کسی که بیشتر از همه ناراحت بود و شدیدتر از همه انکار می‌کرد عمر بود که گفت: یا رسول الله آیا ما بر حق نیستیم و دشمن ما بر باطل نیست؟ رسول خدا ﷺ فرمود: چرا، همین طور است. عمر گفت: پس ما در دین ذلیل می‌شویم. حضرت ﷺ فرمود: خدای عزّ و جلّ به من وعده داده و خلف وعده نخواهد کرد. عمر گفت: اگر چهل مرد با من بود با رسول خدا ﷺ مخالفت می‌کردم با قریشیان مکه می‌جنگیدم. سهیل بن عمرو و حفص بن احنف به سوی قریش برگشتند و خبر صلح را به آنان دادند. عمر گفت: یا رسول الله آیا تو به ما نگفتی داخل مسجد الحرام می‌شویم و با حلق کنندگان حلق می‌کنیم؟ حضرت ﷺ فرمود: آیا همین امسال را گفتم؟ من به تو گفتم خدای تعالی به من وعده داده که مکه را فتح کنم و طواف و سعی بجای آرم و با حلق کنندگان حلق کنم. وقتی بیشتر به پیامبر اصرار کردند به آنها فرمود: اگر صلح را قبول ندارید بروید و جنگ کنید، آن عده به سوی قریش رفتند در حالی که آنها آماده‌ی جنگ بودند و بر اینان حمله کردند و اصحاب رسول خدا ﷺ شکست بدی خوردند و خدمت رسول خدا ﷺ بازگشتند و رسول خدا ﷺ تبسم نمود، سپس فرمود: یا علی شمشیر را بگیر و با قریش مقابله کن، امیرالمؤمنین شمشیرش را برگرفت و بر قریش حمله کرد، همینکه قریش به امیرالمؤمنین ﷺ نگریستند عقب‌نشینی نمودند و گفتند: یا علی برای محمد ﷺ در آنچه که به ما داده‌بود بدان حاصل شد؟ علی ﷺ فرمود: نه، اصحاب رسول خدا ﷺ شرمسار و خجلت زده برگشتند و از آن حضرت ﷺ عذر خواهی می‌نمودند. رسول خدا ﷺ به آنان فرمود: آیا در روز بدر اصحاب من نبودید که خداوند درباره‌ی شما این آیه را نازل فرمود: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ إِنَّي مَعَكُمْ

بِأَلْفٍ مِنَ أَلْمَلَايِكَةِ مُزْدِفِينَ؟ آیا در روز احد اصحاب من نبودید که نازل شد: «إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ؟» آیا اصحاب... ۲۶۷ من در فلان روز نبودید؟ آیا اصحاب من در چنان روز نبودید؟... اصحاب از رسول خدا ﷺ عذر خواهی کردند و بر کاری که انجام داده بودند پشیمان شده و اظهار ندامت کردند و گفتند: خدا و رسولش بهتر می داند آنچه خودت می خواهی انجام بده... حفص بن احنف و سهیل بن عمرو از سوی قریش خدمت رسول خدا ﷺ بازگشتند و گفتند: یا محمد آنچه که تو راجع به اظهار اسلام شرط کردی مبنی بر آنکه کسی بر دینش مورد اکراه و اجبار قرار نگیرد مورد موافقت قریش قرار گرفت. رسول خدا در پی آن شد که قرار داد نوشته شود، امیرالمؤمنین علی را خواست و به او فرمود: بنویس، نوشت: بسم الله الرحمن الرحيم. سهیل بن عمرو گفت: ما رحمن را نمی شناسیم. بنویس «باسمک اللّهم» همانطور که پدران تو می نوشتند... رسول خدا ﷺ فرمود: بنویس «باسمک اللّهم» که آن اسمی از اسمای خداست، سپس نوشت: این قرار دادی است که محمد رسول خدا ﷺ و جماعتی از قریش آنرا خواسته اند سهیل بن عمرو گفت: اگر می دانستیم تو رسول خدا ﷺ هستی با تو محاربه نمی کردیم، بنویس این چیزی که محمد بن عبدالله خواسته است. یا محمد از نسب خود خودداری می ورزی؟ و از آن ننگ داری؟! رسول خدا ﷺ فرمود: من رسول خدا ﷺ هستم اگر چه شما اقرار نکنید. سپس فرمود: یا علی آن نوشته را پاک کن و بنویس محمد بن عبدالله امیرالمؤمنین علی عرض کرد: من اسم تو را از نبوت هرگز پاک نمی کنم... پس حضرت ﷺ با دست خود آنرا پاک کرد، سپس علی را نوشت: این چیزی است که محمد بن عبدالله و جماعتی از قریش و سهیل بر آن توافق توافق نمودند که ده سال جنگ نباشد و از جنگ با یکدیگر دست برداریم و بین ما نه دزدی باشد و نه خیانت و به یکدیگر کاری نداشته باشیم، هر کس دوست داشته باشد عهد و بیعت محمد داخل شود بتواند این کار را انجام دهد، هر کس دوست داشته باشد در بیعت و پیمان قریش وارد شود بتواند و هر کس بدون اجازه ی ولی خود نزد محمد ﷺ بیاید محمد ﷺ او را به ولی او برمی گرداند و اگر از اصحاب محمد ﷺ کسی به سوی قریش برود لازم نیست او را به محمد ﷺ بازگردانند و

اسلام در مکه ظاهر و آشکار باشد و هیچ کس بر دینش اجبار و اکراه نشده و مورد آزار و اذیت و سرزنش قرار نگیرد، محمد ﷺ و اصحابش امسال را برمی‌گردند و در سال آینده وارد مکه می‌شوند و سه روز در مکه می‌مانند، با سلاح داخل مکه نمی‌شوند مگر سلاح عادی مسافر و شمشیرها در غلاف. این پیمان نامه را علی بن ابی طالب نوشت، مهاجرین و انصار شاهد این نوشته بودند؛ سپس رسول خدا فرمود: یا علی ﷺ تو نخواستی اسم مرا از نبوت پاک کنی، ولی سوگند به خدایی که مرا به حق به نبوت مبعوث نمود چنین موردی برای تو پیش خواهد آمد که به فرزند آنان همین افراد جواب مثبت دهی در حالی تو دلتنگ و ناراحت و مظلوم هستی. پس آنگاه که روز صفین فرا رسید و به دو نفر حکم راضی شدند علی ﷺ نوشت این قرار دادی است بین امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب و معاویه بن ابی سفیان، عمرعاص گفت: اگر می‌دانستیم تو امیرالمؤمنین هستی که با تو جنگ نمی‌کردیم، باید بنویسی: این قرارداد است بین علی بن ابی طالب ﷺ و معاویه بن ابی سفیان. امیرالمؤمنین ﷺ فرمود: راست گفت خدا، و راست گفت رسول خدا ﷺ آن حضرت این مطلب را به من خبر داده بود. به هر حال وقتی قرارداد بین حضرت رسول ﷺ و قریش را نوشتند خزاعه بلند شد و گفت: ما در پیمان و عهد و بیعت محمد ﷺ هستیم و فرزندان بکر بلند شدند و گفتند: ما در بیعت قریش و پیمان آنان هستیم. این قرار داد را در دو نسخه نوشتند، یک نسخه نزد رسول خدا ﷺ ماند، یک نسخه نزد سهیل بن عمرو. و سهیل بن عمرو، و حفص بن احنف به سوی قریش بازگشتند، و جریان را به آنها خبر دادند. رسول خدا ﷺ به اصحابش فرمود: شترهایتان را نحر کنیم و حلق نماییم در حالی که طواف خانه‌ی خدا نکردیم. و سعی بین صفا و مروه انجام ندادیم؟ رسول خدا ﷺ از این موضوع غمناک شد و به امّ سلمه درد دل کرد، امّ سلمه گفت: یا رسول الله تو نحر کن و حلق نما. رسول خدا ﷺ نحر و حلق نمود، قوم نیز در میان یقین و شک و تردید نحر نمودند. پس رسول خدا ﷺ جهت تعظیم قربانی‌ها فرمود: خدا رحمت کند حلق کنندگان را و گروهی که قربانی و شتر نحر نکرده بودند گفتند: یا رسول الله خدا تقصیر کنندگان را نیز رحمت کند. چون کسی که قربانی نکشد حلق بر او واجب نیست رسول خدا ﷺ برای دوّمین بار فرمود: خدا رحمت کند حلق کنندگانی

را که قربانی نکشتند. باز اصحاب گفتند: یا رسول الله خدا رحمت کند تقصیرکنندگان را. پس رسول خدا ﷺ فرمود: خدا رحمت کند تقصیر کنندگان را. پس از آن رسول خدا ﷺ به طرف مدینه حرکت کرد و به تنعیم که رسید و در زیر درخت فرود آمد، اصحاب که صلح را انکار کرده بودند آمدند و عذرخواهی کردند و اظهار ندامت نمودند و از رسول خدا ﷺ درخواست کردند که برای آنان استغفار نماید که آیهی رضوان نازل شد. و روی همین جهت است که علی علیه السلام فرمود: دینتان را، دینتان را محکم بگیرید که گناه در آن بخشیده شود و ثواب در غیر آن دین قبول نگردد. رسول خدا ﷺ در آنچه که به او نسبت داده شده فرموده‌اند: گناه بر قلب من خطور می‌کند و من خدا را استغفار می‌کنم هر روز هفتاد مرتبه. ۲۷۲..... چنانچه از علی علیه السلام وارد شده: من چیزی را ندیدم مگر آنکه خدا را قبل از آن دیدم. ۲۸۹.....

در مجمع از طریق عامه ذکر شده که وقتی رسول خدا ﷺ از حدیبیه به مدینه آمد، بیست روز در آنجا ماند، سپس از آنجا به قصد جنگ خیبر خارج شد و آنان را محاصره کرد تا به تنگی و قحطی شدید بیافتند، سپس خدای تعالی خیبر را به دست آنان گشود. داستان از این قرار بود که رسول خدا ﷺ پرچم را به عمر بن خطاب داد و آنان که باید با او حرکت می‌کردند حرکت کردند تا در مقابل اهل خیبر قرار گرفتند، (چون دفاع دلیرانه آنها را دیدند) عمر و اصحابش فرار کردند و پیش رسول خدا ﷺ برگشتند: هر يك از عمر و اصحابش همدیگر را متهم به ترس می‌کردند. وقتی به رسول خدا ﷺ را از کار عمر و اصحابش مطلع نمودند فرمود: فردا پرچم را به دست مردی می‌دهم که خدا و رسولش را دوست دارد و خدا و رسولش او را دوست دارند، ثابت قدم است و فرار نمی‌کند و بر نمی‌گردد و مگر آنکه خداوند به دست او فتح و پیروزی نصیب ما کند. وقتی صبح شد همه‌ی اصحاب خدمت حضرت ﷺ آمدند و هر کس امید داشت که پرچم را به دست او بدهند که رسول خدا ﷺ فرمود: علی بن ابی طالب کجاست گفتند: چشم او درد می‌کند، پس کسی را به دنبال علی علیه السلام فرستاد و علی علیه السلام خدمت رسول خدا ﷺ رسید، حضرت آب دهانش را بر چشم او مالید و دعا کرد، چشم علی علیه السلام خوب شد، به نحوی که گویی اصلاً درد نداشته‌است.

رسول خدا ﷺ پرچم را به علی علیه السلام داد و فرمود: مستقیم برو و هیچ جا توقف نکن و به عقب برنگرد تا به خیبر برسی و اهل خیبر را به اسلام دعوت کن و آنچه از حق خدا بر آنان واجب است خبر بده، به خدا سوگند اگر خداوند با دست تو يك مرد را به راه راست هدایت کند بهتر است از آنچه که زیر خورشید است. پس علی علیه السلام به سوی خیبر حرکت کرد و مرحب در مقابلش آشکار شد، علی علیه السلام او را زد و سرش را شکافت و کشت و پیروزی به دست علی علیه السلام انجام یافت. ۲۹۳.....

مسلم در صحیح این چنین آورده است: از عامه نقل شده که علی علیه السلام وقتی به قلعه نزدیک شد اهل قلعه بیرون آمدند، علی علیه السلام با آنان جنگ کرد و مردی از یهود به علی علیه السلام زد و سپر از دست علی علیه السلام افتاد، علی علیه السلام درب قلعه را به دست گرفت و آنرا برای خود سپر قرار داد و در قلعه همچنان در دستش بود در حالی که او جنگ می کرد تا قلعه را فتح کرد و خدای تعالی به دست او پیروزی را نصیب مسلمانان کرد و سپس درب را از دستش بر زمین انداخت. راوی می گوید من خودم شخصاً دیدم که من با هفت نفر دیگر هر چه کوشش کردیم درب قلعه را تکان دهیم نتوانستیم. ۲۹۳.....

از عامه نقل شده که علی علیه السلام روز خیبر در قلعه را حمل نمود تا مسلمانان بالای آن رفتند و آن را فتح کردند در حالی که بعد از آن چهل مرد نتوانستند آن را بلند کنند. و از وجه دیگری روایت شده که هفتاد مرد بر سر آن جمع شدند و کوشش کردند که آن در را بر سر جای خودش برگردانند. از ابی لیلی روایت کرده اند که علی علیه السلام در تابستان و زمستان قبایی می پوشید که دولا بود و وسط آن پراز پنبه و سنگین بود، در عین حال اصلاً باکی از گرما نداشت. ۲۹۴.....

راوی می گوید: اصحاب من آمدند و این مطلب را برای من نقل کردند، و گفتند: آیا در این مورد چیزی شنیده ای؟ گفتم: نه، پس گفتند: از پدرت بپرس که او با علی علیه السلام شب نشینی می کرد، من از پدرم سؤال کردم و گفت: در این مورد چیزی شنیده ام، پس او پیش علی علیه السلام رفت و با او شب نشینی کرد و این مطلب را از خود علی علیه السلام سؤال کرد. علی علیه السلام فرمود: آیا تو شاهد خیبری نبودی؟ گفتم: چرا، فرمود: ندیدی رسول خدا ﷺ ابابکر را فرا خواند، با او پیمان بست و به سوی اهل خیبر فرستاد، ابوبکر رفت و با آنها مواجه شد و برگشت و همه ی جنگجویان را نیز با خود

برگردانید و شکست خورد و فرار کرد؟ گفت: بلی این قضیه را دیدم. علی علیه السلام فرمود: سپس رسول خدا صلی الله علیه و آله به سوی عمر فرستاد و از او پیمان گرفت و او را به سوی آن قوم فرستاد، او هم رفت و با قوم روبرو شد، جنگید، شکست خورد و متواری شد. پس رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: پرچم را امروز به دست کسی می‌دهم که خدا و رسولش را دوست دارد، خدا و رسولش نیز او را دوست دارند و خداوند به دست او فتح می‌کند و او در جنگ ثابت قدم است و فرار نمی‌کند پس رسول خدا صلی الله علیه و آله مرا فراخواند و پرچم را به دست من داد و سپس فرمود: بارالها او را از سرما و گرما کفایت کن و حفظ نما. و سپس از آن نه گرما در من اثر کرد و نه سرما. ابن اسحاق گفته: وقتی قلعه‌ی قموص که قلعه‌ی ابن ابی الحقیق بود فتح شد صفیه دختر حنّ بن اخطب و دختر دیگری خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله آورده شد، بلال آن دو دختر را بر دو تن از کشته‌شدگان یهود بگذراند و به آنها نشان دهد که کشته شده‌اند وقتی آن دختر همراه صفیه کشته‌ها را دید داد و فریاد کرد و صورتش را خراشید و خاک بر سرش ریخت، وقتی رسول خدا صلی الله علیه و آله آن دختر را دید فرمود این شیطان را از من دور کنید، پس از آن دستور داد صفیه را در جایی پشت سرش نگاه دارند و ردای خویش را بر او انداخت، بدین ترتیب مسلمانان فهمیدند که رسول خدا صلی الله علیه و آله صفیه را برای خودش انتخاب کرده‌است. ۲۹۵.....

رسول خدا صلی الله علیه و آله به بلال فرمود: آیا رحمت و عطف در تو از بین رفته‌است ای بلال؟ تو چرا کشته‌شدگان مردان را به دو دختر نشان می‌دهی؟! صفیه در آن زمان که عروس کنانه بن الربیع بن ابی الحقیق بود يك شب در خواب دیده بود که ماه در دامن او افتاد، این خواب را بر همسرش بازگو نمود همسرش گفت: این خواب تو جز این نیست که تو آروزی پادشاه حجاز محمد صلی الله علیه و آله را داری و يك سیلی به صورت او زد که در اثر آن سیلی چشمش کبود شد، وقتی او را خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله آوردند اثر آن سیلی هنوز مانده بود رسول خدا صلی الله علیه و آله از صفیه در مورد این قضیه سؤال کرد، صفیه نیز مطلب را به او عرض کرد. ابن ابی الحقیق به رسول خدا صلی الله علیه و آله پیام فرستاد که پایین بیا تا با تو سخن بگویم، رسول خدا صلی الله علیه و آله جواب مثبت داد و با آنان مصالحه نمود، بدین گونه که خون آنان در قلعه‌هایشان محفوظ بماند، خود و اولادشان بتوانند از

خیبر و زمین خیبر خارج شوند، ولی هیچ چیز با خودشان نبرند و هر چه دارند از اموال و زمین و پول و طلا و لباس در اختیار رسول خدا ﷺ باشد، فقط بتوانند لباسی را که پوشیده‌اند ببرند. پیامبر اکرم فرمود: اگر چیزی را مخفی کنید و به من نگوئید من ذمه‌ی خدا و رسولش را از شما بری می‌کنم و پیمان و عهد را برمی‌دارم؛ پس آنان نیز بر همین مطلب مصالحه کردند. وقتی اهل فدک شنیدند و فهمیدند که اهل خیبر چه کردند پیام به رسول خدا ﷺ فرستادند که با اهل فدک نیز به همان روش عمل کند و خونشان را محترم شمارد، اینان نیز اموال خود را به رسول خدا ﷺ بدهند، چنین کردند و از کسانی که بین رسول خدا ﷺ و بین آنان رفت و آمد می‌کرد محیصة بن مسعود بود. وقتی اهل خیبر تا این حدّ تنزّل کردند از رسول خدا ﷺ درخواست کردند که نصف اموال آنان را بگیرد و گفتند: ما نسبت به آن اموال از شما داناتریم، پس رسول خدا ﷺ بر نصف با آنان مصالحه نمود، شرط کرد که هر وقت ما بخواهیم شما را بیرون کنیم بتوانیم. اهل فدک نیز اینچنین مصالحه کردند. بنابراین اموال خیبر فیء بین مسلمانان بود، ولی فدک خالص برای رسول خدا ﷺ گشت، چون در مورد فدک با جنگ و حمله گرفته نشده‌است. وقتی رسول خدا ﷺ مستقرّ شد زینب دختر حارث بن سلام که دختر برادر مرحب بود يك بزه‌ی بریان به رسول خدا ﷺ هدیه نمود، قبلاً پرسید که رسول خدا ﷺ کدام عضو از گوسفند را بیشتر دوست دارد گفتند: دست گوسفند را. پس در آن سمّ بسیاری داخل کرد و بقیه‌ی اعضا را نیز سمّی نمود و آن را خدمت رسول خدا آورد، وقتی آن را جلو رسول خدا ﷺ گذاشت رسول خدا دست گوسفند را جدا کرد و يك لقمه از آن جوید و مسموم شد و بشر بن براء بن معرور نیز استخوان آنرا گرفت و مسموم گشت. پس رسول خدا ﷺ فرمود: دست بردارید و نخورید که شانه‌ی این گوسفند به من خبر می‌دهد که آن سمّی است؛ سپس زینب را فرا خواند که او نیز اعتراف به سمّی بودن گوسفند کرد. رسول خدا ﷺ فرمود: چه چیز تو را به این کار وادار کرد؟ زینب گفت: از قوم من چیزی به من رسیده که بر تو مخفی نیست، من پیش خود گفتم: من این بزه را سمّی می‌کنم اگر او پیامبر باشد که می‌فهمد و خبر می‌دهد و اگر پادشاه باشد که من از دست او راحت می‌شود. سپس رسول خدا ﷺ از گناه او گذشت و بشر بن براء از

همان خوردن گوشت سمی مرد. در آن هنگام که رسول خدا ﷺ مریض بود و در همان مرض از دنیا رفت مادر بشر به عیادت او آمد. رسول خدا ﷺ فرمود: ای مادر بشر غذایی که در خیبر من یا پسر تو خوردم هنوز اثرش از بین نرفته و بر من غالب است و الان وقت آن است رگ حیات من قطع شود و مسلمانان معتقد بودند که رسول خدا ﷺ در عین اینکه خداوند او را به وسیله نبوت مکرم معزز نموده بود شهید از دنیا رفت. ۲۹۸.....

از امام صادق علیه السلام سؤال شد: آیا علی علیه السلام در بدنش قوی و نیرومند نبود؟ و در امر خدا قوی نبود؟ فرمود: چرا، قوی بود. گفته شد: پس چه چیز او را از جنگ و دفع دشمنان جلوگیری می کرد؟ فرمود: جواب را بفهم و دقت کن، علی علیه السلام را آیه ای از کتاب خدای تعالی جلوگیری کرد. گفته شد: کدام آیه؟ امام صادق علیه السلام این آیه را خواند: «لو تزیلوا... تا آخر» و خدای تعالی دارای ودیعه ها و امانت هایی در صلب های کافران و منافقان بود، علی علیه السلام پدران را نمی کشت تا امانت ها و ودایع بیرون بیایند، و آنگاه که امانت ها بیرون می آمدند غالب می شد بر هر کس که غالب می شد و او را می کشت، و همچنین است قائم ما اهل البیت که ظهور نمی کند تا ودیعه های الهی خارج شوند، وقتی امانت ها بیرون آمدند، غلبه می کند بر کسی که غالب می شود و او را می کشد. ۳۰۱.....

و در این معنا اخبار متعددی وارد شده و امام علیه السلام فرمود: اگر خداوند کافران را که در اصلااب مؤمنین هستند بیرون بیاورد و اگر مؤمنین را که در اصلااب کافرین هستند بیرون بیاورد هر آینه کفار ما را عذاب می کردند. و لذا نقل شده که محمد ﷺ فرمود: چشم راست برادرم موسی و چشم چپ برادرم عیسی نابینا بود، و من صاحب هر دو چشم هستم. ۳۰۸.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: وقتی این آیه نازل شد رسول خدا ﷺ فرمود: کسانی بعد از من با تأویل جنگ خواهند کرد همان طور که من بر تزیل جنگ کردم، پس سؤال شد: او چه کسی است؟ فرمود: وصله کننده ی کفش یعنی امیر المؤمنین علیه السلام عمار بن یاسر گفت: من سه مرتبه به همراهی رسول خدا ﷺ با توسل به همین آیه جنگ کردم، و این جنگ چهارم است (جنگ صفین در رکاب علی علیه السلام به خدا قسم اگر

ما را آن قدر بزنند تا به باغهای خرمای «هجر» برسانند ما می‌دانیم که بر حق هستیم و آنها بر باطل، و سیره و روش امیرالمؤمنین (علیه السلام) همان روش رسول خدا (صلی الله علیه و آله) در میان اهل مکه روز فتح مکه است، که رسول خدا (صلی الله علیه و آله) بچه‌های آنها را اسیر نکرد، و فرمود: در خانه‌ی هر کس که بسته باشد، در امن می‌باشد، و هر کس اسلحه را زمین بگذارد در امان است، و هر کس به خانه‌ی ابوسفیان وارد شود در امان است. و امیرالمؤمنین (علیه السلام) در روز بصره نیز این چنین گفت، و در میان آنها ندا سر داد: بچه‌های آنان را اسیر نکنید، زخمی‌ها را نکشید، فرار کننده را تعقیب ننمایید، در هر خانه‌ای که بسته شود و سلاحش را زمین گذارد در امان است. ۳۲۳.....

و از علی (علیه السلام) آمده است که فرمود: کار برادرت را بر بهترین وجه آن حمل کن تا یقین به چیزی پیدا کنی که تو را از آن وجه بهتر برگرداند، و در کلمه‌ای که از برادرت بیرون می‌آید گمان بد مبر مادام که بتوانی آن را به يك محمل خوب حمل کنی. ۳۲۷

و نیز از علی (علیه السلام) وارد شده: وقتی صلاح بر زمان و اهلش مستولی گردد، سپس شخصی گمان بد به شخصی دیگر ببرد در حالی که از آن شخص بدی و زشتی به ظهور نییوسته ظلم و ستم روا داشته است. و هر گاه فساد بر زمان و اهلش مستولی گردد، سپس شخصی گمان خوب به شخصی دیگر پیدا کند فریب خورده است. رسول خدا (صلی الله علیه و آله) فرمود: در طلب لغزش‌های مؤمنین نباشید که هر کس در پی لغزشهای برادرش باشد خداوند نیز لغزشهای او را پی می‌گیرد، هر کس را که خداوند به دنبال لغزشهای او باشد رسوایش می‌سازد اگر چه در داخل خانه‌اش باشد. ۳۲۸.....

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: از غیبت سؤال شد، فرمود: غیبت عبارت است از آنکه درباره‌ی دین برادرت چیزی بگویی که آن را انجام داده است و مطلبی را درباره او فاش سازی که خدای تعالی آن را پوشیده ساخته و حدّ درباره‌ی او قائم نشده است. ۳۲۸.....

در روایت دیگری آمده است: اما چیزی که در مؤمن ظاهر و آشکار است مانند تیزی و زرنگی و عجله پس آن عیبی ندارد. ۳۲۹.....

از امام کاظم (علیه السلام) آمده است: کسی که پشت سر شخصی دیگر چیزی را بگوید که همه آن را می‌دانند و در شخصی وجود دارد غیبت محسوب نمی‌شود. و اگر پشت سر

او چیزی بگوید که در شخص وجود دارد ولی مردم از آن آگاه نیستند آن غیبت است،
 و اگر چیزی را ذکر کند که در شخص نیست بهتان است. ۳۲۹.....

در حدیث دیگری آمده است: آنچه که در فاسق وجود دارد بگویند تا مردم از
 آن بر حذر باشند. ۳۲۹.....

در اخبار متعدّد از رسول خدا ﷺ به این مضمون روایت شده است: مبدا غیبت
 کنید که غیبت از زنا شدیدترست. سپس فرمود: شخص زنا می کند و سپس توبه
 می کند و خداوند توبه او را قبول می کند، ولی غیبت کننده بخشیده نمی شود مگر
 آنکه صاحب غیبت او را ببخشد. غیبت حرام در مورد مؤمن یا مطلق مسلمان است،
 یا در مورد کسی است که صورت اسلام را پذیرفته باشد خواه خود را به اسلام
 منتسب سازد، یا مسلمان باشد یا مؤمن. ۳۲۹.....

از رسول خدا ﷺ آمده است: هر کس بدون عذر دروغ بگوید هفتاد ملایکه او را
 لعنت می کنند و از دل او عفونت و گند و بوی بد بیرون می آید و تا به عرش می رسد
 و حاملین عرش او را لعنت می کنند، و خداوند به خاطر همان دروغ هفتاد زنا برای او
 می نویسد که کوچکترین آن مانند کسی است که با مادرش زنا کند. دروغ از هر کس
 که باشد قبیح و زشت است و به خصوص از مؤمن، و لکن غیبت مؤمن به مراتب از آن
 بدتر و زشت تر است. ۳۳۱.....

و از رسول خدا ﷺ آمده است: هر کس مؤمنی را آزار دهد مرا اذیت کرده، و هر
 کس مرا اذیت کند خدا را اذیت کرده است، و هر کس خدا را اذیت کند در تورات و
 انجیل و زبور و فرقان ملعون است. رسول خدا ﷺ فرمود: کسی مؤمنی را غیبت کند
 به چیزی که در مؤمن وجود دارد و خداوند هرگز آن دورا در بهشت جمع نمی کند، و
 هر کس مؤمنی را غیبت نماید به چیزی که در او وجود ندارد عصمت و ربط بین آن
 دو قطع می شود، و شخص غیبت کننده همیشه در آتش خواهد بوده و چه بازگشت
 بدی است. ۳۳۲.....

و نیز رسول خدا ﷺ فرمود: شخصی را روز قیامت می آورند و در آن موقف
 نامه‌ی عمل او را به دستش می دهند، نگاه می کند و هیچ کار خوب در آن نمی بیند،
 می گوید: خدایا این نامه‌ی عمل من نیست، چون در این نامه اطاعت‌های خود را

اصلاً نمی‌بینم، پس خدای تعالی به او می‌گوید: پروردگار تو گمراه نمی‌شود و فراموش نمی‌کند، عمل تو با غیبت کردن مردم از بین رفت. - سپس شخص دیگری را می‌آورند و نامه‌ی عملش را می‌دهند، در آن اطاعت‌های زیادی می‌بیند، پس او می‌گوید: این نامه‌ی عمل من نیست، چه من این همه اطاعت نداشته‌ام، پس خدای تعالی به او می‌گوید: این نامه‌ی عمل تو است فلاتی غیبت تو را کرد و کارهای خوب او را به تو داده‌اند. ۳۳۳

و نیز رسول خدا فرمود: دروغ می‌گوید کسی که گمان می‌کند حلال زاده‌است در حالی که با غیبت گوشت مردم را می‌خورد، از غیبت اجتناب کنید که آن خورشت سگان آتش است. ۳۳۳

و لذا از امام صادق (ع) آمده است: شما به حدّ اقلّ اسلام تمسّك کردید، پس مبادا که اسلام از دست شما بیرون رود. ۳۴۱

از امام باقر (ع) در مورد این آیه سؤال شد آن حضرت (ع) فرمود: تأویل این آیه این است که وقتی خداوند این خلق و آفرینش را فانی ساخت و این عالم را از بین برد و اهل بهشت در بهشت و اهل آتش در جهنّم سکنی گزیدند عالمی را تجدید و خلق می‌کند غیر از این عالم و انسانهایی می‌آفریند که مذکّر و مؤنث ندارند و خدا را عبادت می‌کنند و او را به وحدت یاد می‌کنند و برای آنان زمینی خلق می‌کند که حاصل آنهاست غیر از این آیه زمین و آسمانی خلق می‌کند که سایه بر آنان می‌اندازد غیر از این آسمان. - شاید تو می‌بینی که خداوند فقط این يك عالم را آفریده یا گمان می‌کنی خداوند بشری غیر از شما نیافریده‌است، آری به خدا سوگند، خدای تعالی هزار هزار عالم و هزار هزار آدم خلق کرده که تو در آخر آن عالم‌ها و آدم‌ها هستی. ۳۵۲

از امام صادق (ع) آمده‌است: هیچ قلبی نیست مگر آنکه دو گوش دارد، که بر یکی از آن دو گوش ملایکه‌ی مرشد و بر دیگری شیطان فتنه‌گرست، آن یکی امر می‌کند و این یکی باز می‌دارد، شیطان امر به معاصی می‌کند، ملایکه او را از معصیت باز می‌دارد و همین معنای قول خداست: «عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ». ۳۵۶

روایت شده: یهود خدمت نبی ﷺ رسیدند و از خلقت آسمانها و زمین پرسیدند، رسول خدا ﷺ فرمود: خداوند زمین را روز یکشنبه و دوشنبه آفرید، کوهها و آنچه را که در آنهاست روز سه شنبه آفرید و روز چهارشنبه درخت و شهرها و آبادیها و خرابیها را آفرید، و روز پنجشنبه آسمان را خلق کرد، و روز جمعه ستارگان و خورشید و ماه و ملایکه را آفرید. یهود گفتند: سپس چه چیز یا محمد ﷺ؟ حضرت فرمود: سپس بر عرش استیلا یافت، یهود گفتند: اگر تمام کنی و مطلب را تا آخر برسانی کار درستی انجام داده‌ای. یهود گفتند: سپس خداوند استراحت کرد. پس نبی ﷺ به شدت خشمناک گشت که آیه نازل شد..... ۳۶۵

از امام صادق علیه السلام آمده است: آن روز (یوم الخروج) روز رجعت است..... ۳۶۷

از امام صادق علیه السلام آمده است: آن مؤمنان کم اتفاق می افتاد که شب بلند نشوند..... ۳۷۶

از امام باقر علیه السلام آمده است: آنان کسانی بودند که می خوابیدند، و هر موقع هر کدام از آنان از این طرف به آن طرف می شد، می گفت: الحمد لله و لا اله الا الله والله اکبر!..... ۳۷۶

و محروم چنانچه از امام صادق علیه السلام آمده است کسی است که نصیب و حظ او اندک است و از باز بودن دستش در خرید و فروش محروم شده است..... ۳۷۸

از امام صادق علیه السلام آمده است: مردی خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام رسید و عرض کرد: یا امیرالمؤمنین به چه چیز پروردگارت را شناختی؟ فرمود: با فسخ عزم و اراده و با نقض همت ها که هر گاه همت کردم بین من و همت حایل شد، هر گاه عزم و اراده کردم قضای الهی مخالف عزم من قرار گرفت، آن وقت فهمیدم تدبیر کننده شخص دیگری است غیر از من..... ۳۷۹

از علی علیه السلام آمده است: وقتی آیهی «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» نازل شد کسی از ما نبود مگر آنکه یقین به هلاک نمود، ولی آنگاه که آیهی «و ذُکِّرَ» نازل شد همه راحت شدیم..... ۳۹۰

چنانچه در حدیث قدسی آمده: «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق لكي أعرف»..... ۳۹۰

از امام صادق عليه السلام آمده است که فرمود: علی بن الحسین عليه السلام (شاید حسین بن علی عليه السلام باشد) نزد اصحابش آمد و فرمود: ای مردم خدای تعالی بندگان را خلق نکرده مگر آنکه او را بشناسند و آنگاه که بشناسند او را عبادت می‌کنند و هرگاه عبادت کنند از عبادت غیر او بی‌نیاز می‌شوند، مردمی خدمت علی بن الحسین عليه السلام عرض کرد: ای فرزند رسول خدا صلی الله علیه و آله پدر و مادرم فدای تو باد معرفت خدا چیست؟ امام فرمود: عبارت است از اینکه اهل هر زمان امامشان بشناسند که اطاعت او بر آنان واجب است..... ۳۹۱

چنانچه در اخبار آمده است: فرزندان کوچک در بهشت راهنمای پدران قرار می‌گیرند..... ۴۰۱

از ابن عباس آمده است که گفت: ما یک شب عشا آخر را با رسول خدا صلی الله علیه و آله خواندیم، وقتی سلام کرد روی به سوی ما نمود و فرمود: ستاره‌ای از آسمان با طلوع فجر به زودی جدا می‌شود و در خانه‌ی یکی از شما می‌افتد، پس آن ستاره در خانه‌ی هر کس افتاد، او وصی و خلیفه‌ی من و امام بعد از من است، وقتی فجر نزدیک شد هر یک از ما در خانه‌اش نشست و منتظر بود ستاره در خانه او سقوط کند، و طمعکارترین قوم در این مورد ابی العباس بود، وقتی فجر طلوع کرد ستاره از هوا جدا شد و در خانه‌ی علی بن ابی طالب سقوط کرد. - پس رسول خدا صلی الله علیه و آله به علی عليه السلام فرمود: یا علی سوگند به کسی که مرا به نبوت مبعوث نمود وصی بودن و خلافت و امامت بعد از من بر تو واجب شد. پس منافقین (عبدالله بن ابی و اصحابش) گفتند: محمد صلی الله علیه و آله در محبت به پسر عمویش گمراه شد و در این ساعت جز با هوا و هوس سخن نمی‌گوید، پس خدای تعالی این آیه را نازل نمود... تا آخر حدیث. ۴۱۴

و از امام کاظم عليه السلام درباره آیه: «دنی فتدلی» سؤال شد؟ فرمود: این لفظ لغتی است در قریش که هرگاه کسی از آنها می‌خواست بگوید: شنیدم، می‌گفت: «تدلّیت» و تدلّی یعنی فهمیدن..... ۴۱۷

از امام صادق عليه السلام سؤال شد: چند مرتبه رسول خدا صلی الله علیه و آله به معراج برده شد؟ فرمود: دو بار، در یک جایی جبرئیل او را نگاه داشت، و عرض کرد: یا محمد صلی الله علیه و آله در همانجا توقف کن، تو در جایی ایستادی که هیچ ملائکه و پیامبری هرگز در آنجا

نایستاده است، به درستی که پروردگار تو نماز می خواند، رسول خدا ﷺ فرمود، یا جبرئیل چگونه نماز می خواند؟ عرض کرد: می گوید: «سَبَّوحٌ قَدَّوسٌ مِنْ پروردگار ملائکه و روح هستم، رحمت من بر غضبم پیشی گرفته» پس رسول خدا عرض کرد: بارالها عفو تو، عفو تو..... ۴۱۷

امام صادق علیه السلام فرمود: مطلب همان طور بود که خداوند فرموده است: «قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» از حضرت پرسیده شد: «قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» چیست؟ فرمود: آنجا که قوس تا می شود و برمی گردد و تا سرش. فرمود: بین آن دو حجابی بود که می درخشید و او اعلام نکرد جز آنکه گفت: زیرجذ، پس در مانند سوراخ سوزن نگاه کرد اِلَى ماشاء الله از نور عظمت دید، پس خدای تعالی فرمود: یا مُحَمَّد ﷺ، رسول خدا ﷺ عرض کرد: لَبَّيْكَ رَبِّي، خدا فرمود، بعد از تو چه کسی برای امت تو است؟ رسول خدا ﷺ عرض کرد: خدا داناتر است. خدای تعالی فرمود: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ امیر المؤمنین و سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ و قَائِدُ الْعَزِّ الْمَحْجَلِينَ. سپس امام صادق علیه السلام فرمود: به خدا سوگند ولایت علی بن ابی طالب از زمین نیامده است، ولیکن از آسمان آمده به طور شفاهی. . ۴۱۸

از رسول خدا ﷺ در مورد این وحی سؤال شد، فرمود: به من وحی شد که عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ سَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ، امام الْمُتَّقِينَ، قَائِدُ الْعَزِّ الْمَحْجَلِينَ است در میان سخنان پیامبر ﷺ داخل شدند و گفتند: آیا این سخن از جانب خداست یا از جانب رسولش؟ پس خدای تعالی به رسولش فرمود: به آنان بگو: «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى» سپس در جواب آنان فرمود: «أَفْتَمَارُونَهُ عَلِيٌّ مَا يَرَى» پس رسول خدا ﷺ به آنان فرمود: من به بالاتر از این مأمور شده ام، مأمور شده ام که او را برای مردم نصب کنم، و بگویم: او وَلِيُّ شِمَا بَعْدَ مِنْهُ است و او به منزله ی کشتی در روز غرق است، هر کس داخل آن شود نجات پیدا می کند و هر کس از آن خارج شود غرق می شود. ۴۲۰

از نَبِيِّ ﷺ روایت شده که فرمود: یا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ خداوند تو را با من در هفت جا شاهد و حاضر قرار داد، که شب معراج یکی از آنهاست..... ۴۲۲

از امام صادق علیه السلام آمده است: روز چهارشنبه روز نحسی است، چه آن روز اوّلین و آخرین روز از روزهایی است که خدای تعالی فرموده: «سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ

لیال و ثمانیه ایام حوماً» ۴۵۲

و از امام صادق علیه السلام آمده است: در جهنم وادی مخصوصی است برای متکبرین که نام او «سقر» است..... ۴۵۹

از امام صادق علیه السلام وارد شده: قدریّه مجوس این امت هستند و اینان کسانی هستند که خواستند خدا را با عدلش وصف نمایند از سلطان و قدرتش خارج ساختند و درباره‌ی آنها این آیات نازل شده: «یوم یسحبون... تا قول خدا... «بقدر»... ۴۵۹

از امام رضا علیه السلام روایت شده: خدای تعالی فرمود: «الرحمن علّم القرآن» خداوند قرآن را تعلیم نمود قبل از خلقت انسان، و آن امیر المؤمنین علیه السلام است... ۴۷۱

گفته شد: «علمه البیان»؟ فرمود: بیان هر چیزی را که مردم به آن احتیاج دارند به او یاد داد. گفته شد: «الشمس و القمر یحسبان»؟ فرمود: آن دو در عذاب هستند. گفته شد: آیا خورشید و ماه عذاب می‌کشند؟ امام فرمود: از چیزی سؤال کردی پس آنرا متقن و محکم نما همانا خورشید و ماه دو آیه و نشانه از آیات خدا است که با امر او جاری می‌شوند و مطیع امر او هستند، روشنی و نور آن دو از عرش خدا و حرارت آن دو از جهنم است، پس آنگاه که قیامت بر پا می‌گردد پس دیگر نه خورشیدی وجود خواهد داشت و نه ماه، خدای تعالی فقط آن دو قصد کرده که لعنت خدا بر آن دو باد، آیا چنین نیست که مردم از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم روایت کرده‌اند که فرمود: خورشید و ماه دو نور در آتش می‌باشند؟ گفت: بلی این چنین است، فرمود: آیا قول مردم را نشنیدی که می‌گویند: فلانی و فلانی دو خورشید این امت و نور آن می‌باشند. پس بنا بر این آن دو نفر در آتش هستند، به خدا سوگند خدای تعالی جز آن دو را قصد نکرده است. گفته شد: معنای «النجم و الشجر یسجدان» چیست؟ امام فرمود: نجم رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم است، که خدای تعالی در موارد متعدّد او را به این نام نامیده است، که فرموده است: «والنجم اذاهوی» و فرموده: «علامات و بالنجم هم یتهدون» که علامت‌ها اوصیاء علیهم السلام هستند، و نجم رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم است. گفته شد: «یسجدان» به معنای چیست؟ فرمود: یعنی: «یعبدان» یعنی آن دو عبادت می‌کنند، از قول خدا! «والسما رفعها و وضع المیزان» سؤال شد. امام فرمود: مقصود از آسمان رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم است که خداوند او را به سوی آسمان بالا برد. و «المیزان» امیر المؤمنین علیه السلام

است که خداوند او را برای خلق خود نصب نموده است. گفته شد: «الا تطغوا فی المیزان» یعنی چه؟ فرمود: یعنی نافرمانی امام علیه السلام را نکنید..... ۴۷۳

گفته شد: «و اقیموالوزن بالقسط» یعنی چه؟ فرمود: یعنی امام را با عدل اقامه نمایید. «ولاتخسر المیزان»؟ فرمود: یعنی حق امام را با عدل اقامه نمایید. گفته شد: «والارض وضعها للانام»؟ فرمود: برای مردم در زمین میوه است، سؤال شد: «والنخل ذات الاکمام» فرمود: میوه خرما در بن خرما بزرگ می شود و سپس از آن بیرون می آید. از قول خدا «والحب ذوالعصف والریحان» سؤال شد؟ فرمود: حب عبارت از گندم و جو و حبوبات است، و «عصف» کاه و «ریحان» چیزی است که از آن خورده می شود..... ۴۷۳

از امام صادق علیه السلام در تفسیر قول خدای تعالی: «فَبَآئِ ءِالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» را تکرار کرد، تا نزد اقرار کنندگان تقریر و تبسیت و نزد تکذیب کنندگان توبیخ و سرزنش باشد، لذا از نبی صلی الله علیه و آله وارد شده: آنگاه که این سوره بر مردم خوانده شد و ساکت شدند و چیزی نگفتند فرمود: جواب جن بهتر از شماست، چون وقتی این آیه را به آنان خواندم گفتند: پروردگارا ما هیچ یک از نعمت های پروردگاران را تکذیب نمی کنیم..... ۴۷۴

از امیرالمؤمنین علیه السلام از این آیه سؤال شد فرمود: مشرق زمستان جدا و مشرق تابستان جدا است، آیا این مطلب را از نزدیک بودن آفتاب و دور بودن آن نمی دانی؟! فرمود: و اما قول خدای تعالی: «رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ» بدین معناست که خورشید دارای سیصد و شصت برج است، و هر روز از یکی از آن بر جهان طلوع و در برج دیگر غروب می کند، و دیگر به آن برج بر نمی گردد مگر در سال آینده در همان روز..... ۴۷۵

از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: علی علیه السلام و فاطمه علیهما السلام دو دریای عمیق هستند که هیچ یک بر دیگری ظلم و غلبه نمی کند، در مورد «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالْمَرْجَانُ» فرمود: حسن علیه السلام و حسین علیه السلام هستند..... ۴۷۵

و از امام صادق علیه السلام از علی علیه السلام آمده است: مقصود از «يَخْرُجُ مِنْهُمَا» آب آسمان و آب دریا است، هنگامی که باران می بارد صدف ها در دریا دهانشان را باز می کنند

و آب باران در دهن آنان قرار می‌گیرد و از قطره‌ی کوچک لؤلؤ کوچک و از قطره‌ی بزرگ لؤلؤ بزرگ خلق می‌شود. ۴۷۶

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: آنگاه که قیامت می‌شود خداوند همه‌ی بندگان را در روی زمین یک جا جمع می‌کند، بدین گونه که به آسمان دنیا وحی می‌شود با هر کس که در روی تو است به زمین هبوط کن و فرود بیا، پس اهل آسمان دنیا با دو برابر کسانی از جنّ و انس که روی زمین هستند هبوط می‌کند و این هبوط و فرود همچنان ادامه پیدا می‌کند تا اهل هفت آسمان فرود می‌آیند. پس جنّ و انس در هفت خیمه از ملایکه جمع می‌شوند و سپس منادی ندا می‌کند: «يَمْعَشِرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ أَسْتَطْعَمُ...» پس نظر می‌اندازند و ناگهان می‌بینند که هفت دور از ملایکه آنان را احاطه کرده است. ۴۸۰

از امام صادق (علیه السلام) آمده است که بعضی از یارانش سؤال کرد مردم در معنای این آیه چه می‌گویند؟ فرمود: مردم گمان می‌کنند خداوند در قیامت مجرمین را از سیما و قیافه هایشان می‌شناسد و سپس امر می‌کند از پیشانی و پاهای آنان می‌گیرند و در آتش می‌اندازند. پس فرمود: چگونه خدای تعالی احتیاج به شناختن مردمی دارد که آنها را ایجاد کرده و آنها را آفریده است. گفتند معنای آیه چیست؟ فرمود: معنای آیه این است هرگاه قائم ما قیام کند خداوند ب او علم قیافه و سیما عطا نماید و در باره‌ی کافرین امر می‌کند از پیشانی و پاهایشان گرفته شود و سپس با شمشیر آنان را می‌زنند. ۴۸۳

از امام صادق (علیه السلام) آمده است: کسی که بداند خداوند او را می‌بیند و گفتار او را می‌شنود و هر کاری از خیر و شرّ که انجام دهد می‌داند این علم او را از کارهای بد باز می‌دارد؛ و این همان کسی است که از مقام پروردگارش می‌ترسد و نفس را از هوی و هوس باز می‌دارد. ۴۸۴

و در روایت دیگری آمده! آیا پاداش کسی که بگوید «لا اله الاّ اله جز بهشت چیزی هست؟ یعنی با شرطش و علی (علیه السلام) از شروط بهشت است. ۴۸۶

و خبر دیگری است: آیا پاداش کسی که نعمت توحید به او دادیم جز بهشت است؟ که مقصود ولایت است، زیرا توحید جز به سبب ولایت حاصل نمی‌شود. ۴۸۶

و در خبری آمده است: این آیه در باره‌ی کافر و مؤمن و برّ و فاجر جاری می‌شود، به هر کس که خوبی شود باید در مقابل آن خوبی کند، تا پاداش خوبی او شود، و مکافات و پاداش خوبی این نیست که به مقدار خوبی طرف مقابل به او خوبی شود، و اگر همان اندازه نیز خوبی شود باز برتری و فضل با کسی است که ابتدای خوبی کرده. ۴۸۶

از امام صادق علیه السلام وارد شده: اینان زنهای صالح و مؤمن و عارفند و از امام صادق علیه السلام سؤال شد: وقتی شخصی به دیگری می‌گوید: خدا جزای خیر به تو بدهد چه معنا دارد؟ فرمود: «خیر» نهی است در بهشت که از کوثر خارج می‌شود و کوثر از ساق عرش خارج می‌شود، که منازل اوصیاء شیعیان آنان در آنجاست، و بر دو طرف آن نهر جاریه‌های روییده‌است که هرگاه یکی از آنها کنده شود دیگری به جای آن می‌روید، به نام همان نهر نامیده می‌شوند و این معنای قول خدای تعالی است که می‌فرماید: «فِيهِنَّ خَيْرٌ حَسَنٌ» پس آنگاه که شخص به دوستش بگوید: «جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا» منظورش همان منزلی است که خداوند به برگزیدگان و نیکان از خلقش آماده نموده است. ۴۸۹

و از نبی صلی الله علیه و آله هنگامی که از این آیه سؤال شد آمده است که فرمود: جبرئیل به من گفت: اینان علی علیه السلام و شیعیانش می‌باشند که آنها به بهشت سبقت گیرنده هستند به سوی بهشت، و به خدا نزدیک هستند به سبب کرامت او. ۵۰۰

و از علی علیه السلام آمده است که فرمود: «و السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» دریاره‌ی من نازل شده است. ۵۰۰

از امام باقر علیه السلام آمده است: ما هستیم السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ و ما هستیم الاخرون. ۵۰۰

امام صادق علیه السلام فرمود: پدرم به گروهی از شیعه فرمود: شما شیعه‌ی خدا هستید، شما یاران و انصار خدا هستید، شما سابق و اوّل هستید و سابق و آخر هستید، یعنی در دنیا به ولایت ما، و در آخرت به بهشت سبقت می‌گیرید. ۵۰۰

از امام سجّاد علیه السلام آمده است: تعجّب و همهّ تعجّب از کسی است که نشئه اولی و عام دنیا را می‌بیند و نشئه آخرت را انکار می‌کند. ۵۱۰

روایت شده: آنگاه که عمر به خلافت رسید از علی علیه السلام درخواست نمود که قرآن را به آنها بدهد، و گفت: ای ابوالحسن آن قرآن را که نزد ابوبکر آوردی بیاور تا طبق همان قرآن اجتماع کنیم. ۵۱۴

علی علیه السلام فرمود: هیئات که چنین چیزی ممکن نیست و من قرآن را نزدیکتر آوردم تا بر شما اتمام حجت کرده باشم، تا در قیامت نگویند که ما از آن غافل بودیم، یا بگویید قرآن را نزد ما نیاوردید، بدانید قرآنی که نزد من است جز پاکان و اوصیا از فرزندان من کسی آنرا مس نمی‌کنید. عمر گفت: آیا وقت معینی برای اظهار آن قرآن هست؟ علی علیه السلام فرمود: بلی. آنگاه که قائم علیه السلام از فرزندان من قیام کند آن قرآن را ظاهر می‌سازد، و مردم را بر عمل به آن وامیدارد، و سنت طبق آن جریان پیدا می‌کند. ۵۱۴

چنانچه نقل شده که در بعضی از مسافرتهاى محمد صلی الله علیه و آله تشنگی شدیدی بر مردم غلبه کرد، محمد صلی الله علیه و آله دعا کرد و همه سیراب شدند، سپس شنید مردی می‌گوید: باران بر ما بارید به جهت چنین و چنان. که خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «و تجعلون رزقكم انكم تكذبون» ۵۱۵

از امام کاظم علیه السلام آمده است که این آیه در صله‌ی امام نازل شده‌است و در روایتی دیگر: در دولت فساق نازل شده. ۵۳۸

از امام صادق علیه السلام روایت شده: معنی این آیه این است که در امام قائم علیه السلام چنین باشد، یعنی این آیه درباره‌ی مؤمنین در زمان غیبت نازل شده، و خداوند با این آیه آنها را بر حذر داشته که به سبب وقوف بر مقام واحد و عدم خروج به مقامات بالاتر منافق شوند، مانند منافقین زمان محمد صلی الله علیه و آله که به سبب وقوف در يك مقام و خارج نشدن از آن به مقامات بالاتر منافق شدند، چه به آنان کتاب نبوت داده شد و قبل از مؤمنین آن را پذیرفتند و قبول کردند. ۵۴۴

از امام باقر علیه السلام آمده‌است که فرمود: کسانی از شما که این مطلب را بشناسد و بفهمد، انتظار آن را بکشد و به وجود خیر در آن گمان برد به خدا سوگند او مانند کسی است که با شمشیرش در رکاب قائم علیه السلام جهاد کرده‌است، پس فرمود: بلکه به خدا سوگند مانند کسی است که با شمشیرش در رکاب رسول خدا صلی الله علیه و آله جنگ کرده

باشد، سپس برای بار سوم فرمود: بلکه به خدا سوگند مانند کسی است که در رکاب رسول خدا ﷺ شهید شده باشد. و در میان شما در این باره آیه‌ای از کتاب خدا وجود دارد. گفته شد: آن آیه کدام است؟ فرمود: قول خدای تعالی: «والَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ... تا آخر آیه» سپس فرمود: شما به خدا سوگند صادق و شهدا نزد پروردگارتان هستید و اخباری که به این مضمون وارد شده، یعنی صدیقین و شهدا را به شیعیان نشان تخصیص داده بسیار است. ۵۴۷.....

و آن خبر این است: از امیرالمؤمنین (ع) روایت شده: وقتی در جنگ نهروان امام (ع) خوارج را کشت مردی خدمت امام (ع) رسید و عرض کرد: یا امیرالمؤمنین (ع) خوشا به حال ما که در این موقف در حضور شما بودیم و شاهد جنگ در رکاب شما بودیم و به همراهی شما خوارج را کشتیم، امیرالمؤمنین (ع) فرمود: سوگند به خدا که دانه را شکافت و خلق را آفرید کسانی در این موقف ما را همراهی کردند و با ما بودند که هنوز خداوند پدران و اجداد آنان را نیافریده است. - آن مرد عرض کرد: گروهی که هنوز آفریده نشده‌اند چگونه با ما همراه بودند؟ امام (ع) فرمود: بلکه گروهی در آخر الزمان به وجود می‌آیند، ۵۴۷.....

که با ما در آنچه که هستیم شریک می‌شود و بر ما سلام می‌کنند، و به حق ۵۴۷..... آنها شرکاء ما هستند. ۵۴۷.....

چنانچه از امیرالمؤمنین (ع) روایت شده که فرموده: همه‌ی زهد بین دو کلمه‌ی از قرآن آمده است؟ خدای تعالی فرمود: «لکیلا تأسو علی ما فاتکم و لاتفرحوا بما أتیکم» کسی که بر گذشته تأسف نخورد، و به آنچه که به دست می‌آید خوشحال نگردد هر دو طرف زهد را دارا می‌باشد. ۵۵۱.....

از امام باقر (ع) آمده است: این آیه درباره‌ی ابی‌بکر و اصحابش نازل شده، یکی راجع به گذشته، و یکی راجع به قضایای بعد و آینده. یعنی تأسف نخورید که علی بن ابی طالب مخصوص به فضایی بود که شما آن فضایل را نداشتید و خوشحال نشوید برای فتنه‌ای که بعد از رسول خدا ﷺ بر شما عارض گشته است. ۵۵۲.....

و لذا از امام صادق (ع) درباره‌ی این آیه وارد شده: کتاب اسم اکبر است که با آن علم هر چیزی که با انبیا بوده دانسته می‌شود. امام (ع) فرمود: آنچه که به نام

کتاب تورات و انجیل و فرقان خوانده می‌شود که در آن کتاب لوح و کتاب صالح و شعیب و ابراهیم علیهم‌السلام است با همین اسم اکبر شناخته می‌شود. پس خدای عزّ و جلّ خبر داده: «إِنَّ هَذَا لَفِي الصَّحْفِ الْأُولَىٰ صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَىٰ علیهم‌السلام» پس صحف ابراهیم کجاست؟ صحف ابراهیم علیهم‌السلام همان اسم اکبر است، و صحف موسی علیهم‌السلام همان اسم اکبر است. ۵۵۴

از رسول خدا صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وآلهم‌وسلم روایت شده که فرمود: قبل از شما مردم بر هفتاد و دو فرقه و گروه بودند. از این گروه‌های مختلف فقط دو گروه نجات پیدا کردند، و بقیه‌ی آنان هلاک شدند، گروه اوّل آنان بودند که با پادشاهان و ملوک که بر ضدّ دین عیسی علیه‌السلام بودند جنگیدند، پادشاهان آنان را کشتند، گروه دوّم کسانی بودند که توان مقابله با ملوک را نداشتند و از سوی دیگر نمی‌توانستند آنان را دعوت به دین خدا و دین عیسی علیه‌السلام بکنند، اینان در شهرها گشتند و رهبانیت اختیار کردند، آنان کسانی هستند که خدای تعالی دربارۀ ایشان فرموده: «و رهبانیّة ابتدعوها ما کتبناها» سپس رسول خدا صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وآلهم‌وسلم فرمود: کسی که به من ایمان آورد، و مرا تصدیق نماید و پیرو من باشد، رعایت رهبانیت را کرده و حقّ آن را ادا نموده، و کسانی که به من ایمان نیاورند آنها در هلاکت و تباهی‌اند. ۵۵۸

از امام صادق علیه‌السلام روایت شده که فرمود: مقصود از دو سهم و نصیب از رحمت او حسن و حسین علیه‌السلام می‌باشند و مقصود از «نور آتمشون به» امامی است که به او اقتداء می‌کنند. ۵۶۰

و در روایتی آمده است: نور علی علیه‌السلام است. ۵۶۰

فهرست اخبار متن

و عن الصادق عليه السلام يستغفرون لمن في الارض من المؤمنين لان المؤمن الذي بايع البيعة الخاصة الولوية يحصل في قلبه كيفية الهيّة هي بمنزلة الانفحة و بتلك الجوهره الالهية يتوجه اليه الملائكة السماوية و يحفّ به الملائكة الارضية و يطلبون ستر مساويه من الله و يسترون مساويه و يحفظونه من ظهور المساوى عنه، و اما غيره فلا التفات للملائكة السماوية اليه و يتنفّر عنه الملائكة الارضية فلا يحقّون به و لا يسترون مساويه..... ٥٦٦

عن الصادق عليه السلام: المال و البنون حرث الدنيا، و العمل الصالح حرث الآخرة، و قد يجمعها الله لاقوام، و عنه ٧: من اراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب، و من اراد خير الآخرة اعطاه الله خير الدنيا و الآخرة، و الاخبار في انّ من كان همّته الدنيا باعماله و اقواله فرّق الله عليه امره، و شتّت باله و جعل الفقر بين عينيه، و لم يأت من الدنيا الا ما كتب له، و من كانت همّته الآخرة جمع الله شمله، و جعل غناه في قلبه، و أتته الدنيا و هي راغمة كثيرة..... ٥٧٤

و قيل للصادق عليه السلام: الله لطيف بعباده يرزق من يشاء؟- قال: ولاية امير المؤمنين عليه السلام. قيل من كان يريد حرث الآخرة؟- قال: معرفة امير المؤمنين عليه السلام و الائمة عليهم السلام. قيل نذله فر حرثه؟- قال: نزيده منها يستو في نصيبه من دولتهم و من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها و ماله في الآخر من نصيب، قال ليس له في دولة الحق مع الامام عليه السلام نصيب..... ٥٧٥

و ما ورد عن الباقر عليه السلام في تفسير الاية من قوله: لولا ماتقدّم فيهم من الله عزّ ذكره ما ابقى القائم منهم احداً، و لعلّ المراد بالقائم هو خليفة الله القائم بأمره للعباد، يؤيد ما ذكرنا في تفسيره كلمة الفصل..... ٥٧٥

و عن الصادق عليه السلام أنّه سئل: رأيت ما اصاب عليّاً عليه السلام و اهل بيته من بعده؟ اهو بما كسبت ايديهم؟ و هم اهل بيت طهارة معصومون؟! فقال: انّ رسول الله صلى الله عليه و آله كان يتوب الى الله و يستغفره في كلّ يوم و ليلة مائة مرّة من غير ذنب، انّ الله يخصّ اولياءه بالمصائب ليأجرهم عليها من غير ذنب، و عن عليّ عليه السلام أنّه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: خير اية في كتاب الله هذه الاية، يا عليّ ما من خدش عودٍ و لانكبة قدمٍ الا بذنب، و

ما عفا الله عنه في الدنيا فهو اكرم من ان يعود فيه، و ما عاقب عليه في الدنيا فهو اعدل من ان يثني على عبده. ٥٨٢

سئل الصادق عليه السلام عن العلم، اهو شيء يتعلمه العالم من افواه الرجال؟ ام في الكتاب عندكم تقرؤنه فتعلمون منه؟ قال: الامر اعظم من ذلك و اوجب! اما سمعت قول الله عز و جل و كذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب و لا الايمان ثم قال: بلى، قد كان في حال لا يدري ما الكتاب و لا الايمان حتى بعث الله عز و جل الروح التي ذكر في الكتاب فلما اوحاها علم بها العلم و الفهم و هي الروح التي يعطيها الله عز و جل من شاء فاذا اعطاها عبداً علمه الفهم. ٥٩٠

و عن الصادق عليه السلام: هو امير المؤمنين عليه السلام في ام الكتاب يعني الفاتحة فانه مكتوب فيها في قوله تعالى: اهدنا الصراط المستقيم قال: الصراط المستقيم هو امير المؤمنين عليه السلام و معرفته، و لامنافاة بين هذا الخبر و بين ما ذكرنا في تفسير الاية فان علياً عليه السلام و القرآن في هذا العالم منفكان و الا ففي العوالم العالية علياً عليه السلام هو القرآن و القرآن هو علياً عليه السلام، كما ان فاتحة الكتاب في العوالم العالية هي النفوس الكليّة و العقول الكليّة و هي المشيئة التي بها تحقق كل ذي حقيقة. ٥٩٣

و عن الصادق عليه السلام قال الله عز و جل: لولا ان يجد عبدي المؤمن في نفسه لعصبت الكافر بعصاة من ذهب. ٦٠٢

و عن النبي صلى الله عليه و آله: يامعشر المساكين طيبوا و اعطوا الله الرضا من قلوبكم يثبتكم الله عز و جل على فقركم فان لم تفعلوا فلا ثواب لكم، و عنه عليه السلام قال: ما كان من ولد ادم عليه السلام مؤمن الا فقيراً و لا كافر الا غنياً حتى جاء ابراهيم عليه السلام فقال: ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا فصير الله في هؤلاء اموالاً و حاجة، و في هؤلاء اموالاً و حاجة. ٦٠٢

كما عن عيسى عليه السلام في جواب الحواريين حين قالوا: من نجالس يا روح الله؟ قال: من يذكركم الله رؤيته. ٦٠٣

و عن امير المؤمنين عليه السلام، من تصدّى بالاثم اعشى عن ذكر الله تعالى، و من ترك الاخذ عم امر الله بطاعته قيض له شيطان فهو له قرين. ٦٠٣

روى عن الباقر عليه السلام انه نزل هاتان الايتان هكذا حتى اذا جاءنا يعني فلاناً و فلاناً يقول احدهما لصاحبه حين يراه: ياليتني بيني و بينك بعد المشرقين فبئس

القرین فقال الله لنبيه ﷺ: قل لفلانٍ و فلانٍ و اتباعهما: لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم
 آل محمد ﷺ حقهم اَنتُم في العذاب مشتركون فقلوه لن ينفعكم بتقدير القول سواء
 جعل التقدير قل يا محمد ﷺ لن ينفعكم، او يقول الملائكة..... ٦٠٤
 روى انه ﷺ اُرى ما يلقي عترته من اقمته بعده فما زال منقبضاً و لم ينسبط
 ضاحكاً حتى لقي الله تعالى، و روى جابر بن عبدالله الانصاري قال: اني لادناهم من
 رسول الله ﷺ في حجة الوداع بمنى قال لالقيتكم ترجعون بعدى كفّاراً يضرب بعضكم
 رقاب بعض، و ايم الله لئن فعلتموها لتعرفني في الكتبية التي تضاربكم ثم التفت الى
 خلفه فقال: او عليّ، ثلاث مرّات فرأينا أنّ جبرئيل غمزه، فانزل الله على اثر ذلك فامّا
 نذهبن بك فامّا منهم منتقمون بعليّ بن ابي طالب ﷺ. و عن الصادق ﷺ فامّا نذهبن
 بك يا محمد ﷺ من مكّة الى المدينة فامّا رادوك اليها و منتقمون منهم بعليّ بن ابي
 طالب ﷺ. و عن الباقر ﷺ اَنتَ على ولاية عليّ ﷺ، و عليّ ﷺ هو الصّراط المستقيم،
 او المعنى فاستمسك بالذي القى اليك من ولاية عليّ ﷺ اَنتَ بهاذ الالتقاء على صراطٍ
 مستقيم..... ٦٠٥
 و ورد في اخبار كثيرة انه ﷺ اُرى ليلة المعراج جميع الانبياء ﷺ و هم قد صلّوا
 خلفه في بيت المقدس او في السّماء فانزل الله تعالى هذه الاية عليه..... ٦٠٦
 فعن الباقر ﷺ انه سئل عن هذه الاية من ذا الذي سأله محمد ﷺ و كان بينه و
 بين عيسى ﷺ خمس مائة سنة فتلا هذه الاية: سبحانه الذي اسرى بعده ليلاً من
 المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من ءآياتنا، قال: فكان
 من الايات التي اراها الله محمداً ﷺ حين اسرى به الى البيت المقدس ان حشر الله له
 الاولين و الاخرين من النّبيين و المرسلين ﷺ، ثم امر جبرئيل فاذن شفعاً و اقام شفعاً
 ثم قال في اقامته: حيّ على خير العمل، ثم تقدّم محمد ﷺ فصلّى بالقوم فانزل الله
 عليه و اسئل من ارسلنا (الاية) فقال لهم رسول الله ﷺ: على ما تشهدون و ما كنتم
 تعبدون؟- فقالوا: نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و اَنتَ لرسول الله ﷺ اخذت
 على ذلك موثيقنا و عهدنا..... ٦٠٦
 و لذلك ورد عن الصادق ﷺ: انّ الله تبارك و تعالى لا يأسف كأسفنا ولكنّه خلق
 اولياءه لنفسه يأسفون و يرضون و هم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه و

سخطهم سخط نفسه و ذلك لانه جعلهم الدعاة اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك و ليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه ولكن هذا معنى ما قال من ذلك..... ٦٠٩

و عن النبي ﷺ انه قال: الصدود في العربية الضحك هذا ما وصل اليها في اخبار كثيرة نشير الى شطر منها..... ٦١٠

و روى نبينا رسول الله ﷺ ذات يوم جالس اذ اقبل امير المؤمنين عليه السلام فقال له رسول الله ﷺ: ان فيك شهماً من عيسى بن مريم عليه السلام، لولا ان تقول فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام لقلت فيك قولاً لاتمربملاء من الناس الا اخذوا التراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة، قال: فغضب الاعرابيان و المغيرة بن شعبة وعدة من قريش معهم فقالوا: ما رضى ان يضرب لابن عمه مثلاً الا عيسى بن مريم...! فأنزل الله على نبيه و لما ضرب ابن مريم مثلاً (الى قوله) لجعلنا منكم يعني من بني هاشم ملائكة في الارض يخلفون، و بهذا المضمون باختلاف يسير في اللفظ اخبار كثيرة..... ٦١١

و عن الصادق عليه السلام في دعاء يوم الغدير: فقد اجبنا داعيك التذير المنذر محمداً ﷺ عبدك و رسولك الى علي بن ابي طالب عليه السلام الذي انعمت عليه و جعلته مثلاً لبنى اسرائيل انه امير المؤمنين عليه السلام و مولا هم و وليهم الى يوم القيامة يوم الدين فانك قلت: ان هو الا عبد انعمنا و جعلناه مثلاً لبنى اسرائيل..... ٦١٢

و قرأ الصادق عليه السلام هذه الاية فقال: و الله ما اراد بهذا غيركم، و عنه عليه السلام: و اطلب مواخاة الاتقياء و لو في ظلمات الارض و ان افنيت عمرك في طلبهم فان الله عز و جل لم يخلق افضل منهم على وجه الارض من بعد النبيين، و ما انعم الله تعالى على عبدٍ بمثل ما انعم به من التوفيق لصحبته قال الله تعالى: الا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين، و اظن ان من طلب في زماننا هذا صديقاً بلا عيب بقي بلا صديق، و لما ذكر حال ذلك اليوم و شدته بالنسبة الى المخالفين و المنافقين نادى عباده المخصوصين تلطفاً بهم و تسكيناً لخوفهم منه فقال [يَسْعَادُ] الذين ءامنوا بالولاية فانه لا يصير الانسان عبداً لله تكليفاً الا بعد قبول الولاية و لذلك بينهم بقوله الذين امنوا باياتنا (الى آخر الاية)..... ٦١٤

و عن امير المؤمنين عليه السلام اى الجاحدين قال: و التَّأْوِيلُ فى هذا القول باطنه مضادّ لظاهره و قد ذكرت وجه صحّته..... ٦١٧

و قد ورد عن امير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: و قوله هو الَّذى فى السّماء اله و فى الارض اله و قوله و هو معكم اينما كنتم و قوله و ما يكون من نجوى ثلاثة الاّ هو رابعهم فاتّما اراد بذلك استيلاء امانته بالقدرة الّتى ركبها فيهم على جميع خلقه و انّ فعلهم فعله، و هو يؤيّد الوجه الثّانى و المعنى الثّانى للاية..... ٦١٨

كما عن الكاظم عليه السلام حين سألّه نصرانيّ عن تفسير هذه الآيّة فى الباطن، فقال: امّا ح فهو محمّد صلى الله عليه وآله و هو فى كتاب هود الَّذى انزل اليه و هو منقوص الحروف..... ٦٢٢

و امّا الكتاب المبين فهو امير المؤمنين عليه السلام و امّا اللّيلة ففاطمة عليها السلام، و امّا قوله فيها يفرق كلّ امر حكيم يقول يخرج منها خير كثير فرجل حكيم، و رجل حكيم، و رجل حكيم (الى آخر الحديث)..... ٦٢٢

و عن الباقر عليه السلام و الصادق عليه السلام و الكاظم عليه السلام اى انزلنا القرآن و اللّيلة المباركة هى ليلة القدر انزل الله سبحانه القرآن فيها الى البيت المعمور جملة واحدة ثمّ نزل من البيت المعمور على رسول الله ٧ فى طول عشرين سنة..... ٦٢٢

و عن الباقر عليه السلام قال: قال الله عزّ و جلّ فى ليلة القدر فيها يفرق كلّ امر حكيم قال ينزلها فيها كلّ امر حكيم و المحكم ليس بشيئين اتّما هو شىء واحد فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله و من حكم بامرٍ فيه اختلاف فرأى أنّه مصيبٌ فقد حكم بحكم الطّاغوت، أنّه لينزل فى ليلة القدر الى ولى الامر تفسير الامور سنة سنة يؤمر فيها فى امر نفسه بكذا و كذا، و فى امر الناس بكذا و كذا. و أنّه ليحدث لولّى الامر سوى ذلك كلّ يوم علم الله الخاصّ و المكنون العجيب المخزون مثل ما ينزل فى تلك اللّيلة من الامر ثمّ قرأ: و لو انّ ما فى الارض من شجرة اقلام (الآية)..... ٦٢٣

عن امير المؤمنين عليه السلام أنّه مرّ عليه رجلٌ عدوّ لله و لرسوله فقال: فما بكت عليهم السّماء و الارض و ما كانوا منظرين ثمّ مرّ عليه الحسين عليه السلام ابنه فقال: لكن هذا لتبكيتٍ عليه السّماء و الارض، قال: و ما بكت السّماء و الارض الاّ على يحيى بن زكريّا عليه السلام و على الحسين بن على عليه السلام، و فى خبر فما بكأوها؟ - قال: كانت تطلع حمراء و تغيب

حمراء. و فی خبر: بکت السماء علی الحسین عليه السلام اربعین يوماً بالدم..... ٦٢٩
 و عن النبی عليه السلام: لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد اسلم و لذلك ذم قومه و
 لم يذمه..... ٦٣٠
 و قيل: قال للاوس و الخزرج: كونوا ههنا حتى يخرج هذا النبی عليه السلام اما
 أنا لو ادرکته لخدمته و خرجت معه..... ٦٣٠
 عن الصادق عليه السلام: و الله ما استثنى الله عز ذکره باحدٍ من اوصياء الانبياء عليهم السلام و
 لا اتباعهم ما خلا امیر المؤمنین عليه السلام و شيعته فقال فی کتابه و قوله الحق: يوم لا يغنی
 مؤلّی عن مؤلّی شيئاً و لاهم ينصرون الا من رحم الله یعنی بذلك علیاً عليه السلام و
 شيعته. روى انّ اباجهله قال لرسوله الله ٩: ما بین جلیها اعزّ و لا اكرم متّی، فیعیر بذلك
 فی النار..... ٦٣٢
 عن الصادق عليه السلام أنّه قال: قل للذین متّنا علیهم بمعرفتنا ان يعرفوا الذین
 لا يعملون فاذا عرفوهم فقد غفروا لهم..... ٦٣٨
 و عن النبی عليه السلام أنّه قال: لا تسبوا الدهر فانّ الله هو الدهر، یعنی انّ الله هو الدهر
 الذی ينسبون الحوادث الیه و یسبّونه لاحداث الحوادث الغير الملائمة..... ٦٤٣
 و سئل الصادق عليه السلام عن هذه الآیة فقال: انّ الكتاب لم ينطق ولن ينطق لكن
 رسول الله عليه السلام هو الناطق بالكتاب قال الله تعالی: هذا کتابنا ينطق علیکم بالحقّ فقیل:
 انا لانقرؤها هكذا، فقال: هكذا والله نزل بها جبرئیل علی محمد عليه السلام و لکنه ممّا حرّف
 من کتاب الله. و لعلّه عليه السلام قرئ ینطق مبیناً للمفعول، و سئل ایضاً عن: ن و القلم، قال انّ
 الله خلق القلم من شجرة فی الجنة یقال لها الخلد، ثمّ قال لنهر فی الجنة: کن مداداً
 فجمد النهر و کان اشدّ بیاضاً من الثلج و احلی من الشهد، ثمّ قال للقلم: اکتب، قال: یا
 ربّ ما اکتب؟ - قال: اکتب ما کان و ما هو کائن الی يوم القيامة، فکتب القلم فی رقّ
 اشدّ بیاضاً من الفضة و اصفی من الياقوت، ثمّ طواه فجعله فی رکن العرش ثمّ ختم
 علی فمّ القلم فلم ینطق و لا ینطق ابداً فهو الكتاب المکنون الذی منه النسخ، او لستم
 عرباً فكیف لاتعرفون معنی الکلام؟! واحدکم یقول لصاحبه: أنسخ ذلك الكتاب، او
 لیس انما ینسخ من کتابٍ آخر من الاصل و هو قوله: انا کنا نستنسخ ما کنتم تعملون.
 ٦٤٥

وسئل الباقر عليه السلام عن هذه الآية فقال: عني بالكتاب التوراة والانجيل، واما إثارة من العلم فاتما عني بذلك علم اوصياء الانبياء عليهم السلام و بعد ما اظهر عجزهم عن الاتيان بدليل عقلي او نقلي أتى بالدليل العقلي والتقلي على بطلان قولهم فقال: [وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ] لو سمع دعاءهم فضلاً عن مراعاة مصالحهم و الاطلاع على سرائرهم [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعني انهم ما داموا في الدنيا لا يسمعون دعاءهم و لو سمعوا ما استجابوا، و لو اجابوا ما قدروا على اصلاحهم ولكنهم في يوم القيامة يسمعون نداءهم و يجيبون لهم بانكار عبادتهم [وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ] فضلاً عن سماعه و اجابتهم، و هذا دليل عقلي يدل على عدم جواز دعوتهم [وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ] و هذا دليل نقلي منقول من الانبياء و الاوصياء عليهم السلام مثبت في الكتب السماوية و في غيرها..... ٦٤٩

قال الصادق عليه السلام: لما حملت فاطمة عليها السلام بالحسين عليه السلام جاء جبرئيل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: ان فاطمة عليها السلام ستلد غلاماً تقتله امةك من بعدك فلما حملت فاطمة عليها السلام بالحسين عليه السلام كرهت حملة، و حين وضعته كرهت وضعه ثم قال: لم تُر في الدنيا ام تلد غلاماً تكرهه و لكنها كرهته لما علمت انه سيقتل، قال: و فيه نزلت هذه الآية، و في رواية اخرى: ثم هبط جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد صلى الله عليه وآله ان ربك يقرؤك السلام و يبشرك بانه جاعل في ذريته الامامة و الولاية و الوصية فقال: اتى رضيت ثم بشر فاطمة عليها السلام فرضيت قال: فلولا انه قال: اصلح لي في ذريتي لكانت ذريته كلهم ائمة، قال: و لم يرضع الحسين عليه السلام من فاطمة عليها السلام ولا من انتي، كان يؤتى به النبي صلى الله عليه وآله فيضع ابهامه في فيه فيمص منها ما يكفيه اليومين و الثلاث فنبت لحم الحسين عليه السلام من لحم رسول الله صلى الله عليه وآله و دمه من دمه، و لم يولد لستة اشهر الا عيسى بن مريم عليها السلام و الحسين، و في نزول الآية في الحسين عليه السلام قريباً بهذا المضمون اخباراً اخر..... ٦٥٣

عن الصادق عليه السلام انه قال: كان ابي يقول: ان للحرب حكيمين؛ اذا كانت الحرب قائمة لم تضع اوزارها و لم يتخن اهلها فكل اسير اخذ في تلك الحال فان الامام فيه بالخيار، ان شاء ضرب عنقه و ان شاء قطع يده و رجله من خلافٍ بغير حسم و تركه يتشخط في دمه حتى يموت و هو قول الله عز و جل: اَنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ (الآية) قال و الحكم الآخر اذا وضعت الحرب اوزارها و اتخن اهلها فكل اسير اخذ

على تلك الحال فكان في ايديهم فالامام فيه بالاخيار ان شاء من عليهم فأرسلهم، و
 ان شاء فاداهم انفسهم، و ان شاء استعبدهم فصاروا عبيداً..... ٦٦٣
 روى عن الباقر عليه السلام ألا أنه كشط الاسم..... ٦٦٤
 عن النبي ﷺ أنّ من اشراط الساعة ان يرفع العلم، و يظهر الجهل، و يشرب
 الخمر، و يفشو الزنا، و يقلّ الرجال، و تكثر النساء، حتّى انّ الخمسين امرأة فيهنّ
 واحد من الرجال..... ٦٦٥
 و قال القمّي: أنّ ابن عبّاس قال: حججنا مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فأخذ
 بحلقة باب الكعبة ثمّ اقبل علينا بوجهه بوجهه فقال: الا أخبركم باشرط الساعة؟ -
 فكان ادنى الناس منه يومئذ سلمان رحمه الله فقال: بلى يا رسول الله، فقال: أنّ من
 اشراط القيامة اضاءة الصلوات، و اتباع الشهوات، و الميل مع الاهواء، و تعظيم
 اصحاب المال، و بيع الدّين بالدّنيا، فعندها يذاب قلب المؤمن في جوفه كما يذاب
 الملح في الماء ممّا يرى من المنكر فلايستطيع ان يغيّره..... ٦٦٦
 قال سلمان: و أنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟ - قال، اى والذى نفسى بيده، يا
 سلمان أنّ عندها يليهم امراء جورّة، و وزراء فسقة، و عرفاء ظلمة، و امناء
 خونة..... ٦٦٧
 فقال سلمان: و أنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟ - قال: اى والذى نفسى بيده: يا
 سلمان أنّ عندها يكون المنكر معروفاً و المعروف منكراً، و يؤتمن الخائن و يخون
 الامين، و يصدّق الكاذب و يكذّب الصادق..... ٦٦٨
 قال سلمان: و أنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا
 سلمان فعندها تكون امارّة النساء و مشاورة الاماء و قعود الصّبيان على المنابر و
 يكون الكذب ظرفاً و الزّكوة مغرمّاً و الفىء مغنماً و يجفو الرّجل و الديه و يبرّ صديقه
 و يطلع الكوكب المذنب. - قال سلمان: و أنّ هذا لكائن يا رسول الله ﷺ؟ - قال: اى
 والذى نفسى بيده، يا سلمان وعندها تشارك المرأة زوجها فى التجارة، و يكون المطر
 قيظاً و بغيظ الكرام غيظاً، و يحتقر الرّجل المعسر فعندها تقارب الاسواق اذقال هذا:
 لم ابع شيئاً، و قال هذا، لم اربح شيئاً فلا ترى ألاّ ذاماً لله. قال سلمان: و أنّ هذا لكائن يا
 رسول الله ﷺ؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فعندنا يليهم اقوام ان تكلموا

قتلوهم و ان سکتوا استباحوهم، لیستأثرون بفیئهم، و لیطوّن حرمتهم، و لیسفکنّ دماءهم، و لیملنّ قلوبهم دغلاً و رعباً فلاتراهم الاوجلین خائفین مرعوبین مرهوبین. قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله ﷺ؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان انّ عندها یؤتی بشیء من المشرق و بشیء من المغرب یلون امتی، فالویل لضعفاء امتی منهم و الویل لهم من الله لایرحمون صغیراً و لایوقرون کبیراً و لایتخافون عن مسیء جنتهم جنة الادمیین و قلوبهم قلوب الشیاطین. قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله ﷺ؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها یکتفی الرّجال بالرّجال و النّساء بالنّساء و یغار علی الغلمان کما یغار علی الجاریة فی بیت اهلها، و تشبه الرّجال بالنّساء و النّساء بالرّجال و ترکبن ذوات الفروج السّروج فعلیهنّ من امتی لعنة الله. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان انّ عندها تزخرف المساجد کما تزخرف البیع و الكنائس و تحلّی المصاحف و تطوّل المنارات و تكثر الصّفوف بقلوب متباغضة و السنّ مختلفه. قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها تحلّی ذکور امتی بالذهب و یلبسون الحریر و الدّیبا و یتخذون جلود التّمور صفاً. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها یظهر الرّبا و یتعاملون بالعینه و الرّشی، و یوضع الدّین و ترفع الدّینا. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله ﷺ؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها یکثر الطّلاق فلا یقام الله حدّ و لن یضّرّ والله شیئاً. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله ﷺ؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها تظهر المغنیات و المعازف و تلیهم اشرار امتی. قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله ﷺ؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان و عندها یحجّ اغنیاء امتی للترّهة، و یحجّ اوساطهم للتّجارة، و یحجّ فقراءهم للرّیا و السّمعة فعندها تكون اقوام یتعلّمون القرآن لغير الله و یتخذونه مزامیر، و یکون اقوام یتفقّهون لغير الله، و یکثر اولاد الرّنا و یتغنّون بالقرءان و یتهافتون بالدّینا. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن یا رسول الله؟ - قال: ای والذی نفسی بیده، یا سلمان ذلك اذا انتهک المحارم و اکتسبت المآثم، و سلّط الاشرار علی الاخیار، و یفشو الکذب، و تظهر اللّجاجة، و تفشو الفاقة، و یتباهون فی

اللباس، و يَمْطَرُونَ فى غير اوان المطر، و يستحسنون الكوبة و المعارف، و ينكرون الامر بالمعروف و النهى عن المنكر حتى يكون المؤمن فى ذلك الزمان اذلّ من الأمة و يظهر قراءهم و عبادهم فيما بينهم التلاوم فاولئك يدعون فى ملكوت السماوات الارجاس الانجاس. - قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟ - قال: اى و الذى نفسى بيده، يا سلمان فعندها لا يخشى العنىّ الا الفقر حتى انّ السائل يسئل فيما بين الجمعيتين لا يصيب احداً يضع فى كفه شيئاً. قال سلمان: و انّ هذا لكائن يا رسول الله؟ - قال: اى و الذى نفسى بيده، يا سلمان عندها يتكلم الرُّ و يَيْضَةُ. - فقال سلمان: و مالز و يَيْضَةُ يا رسول الله ﷺ فذاك ابنى و امّى؟ قال: يتكلم فى امر العامة من لم يكن يتكلم، فلم يلبثوا الا قليلاً حتى تخور الارض خورة فلا يظنّ كلّ قوم الا انها خارت فى ناحيتهم فيمكثون ماشاء الله ثمّ ينكثون فى مكثهم فتلقى لهم الارض افلاذ كبدها ذهباً و فضةً، ثمّ اومى بيده الى الاساطين فقال: مثل هذا، فيومئذٍ لا ينفع ذهبٌ و لافضةً فهذا معنى قوله: فقد جاء اشراطها..... ٦٧٠

قال الصادق عليه السلام: فلانٌ و فلانٌ ارتدّوا عن الايمان فى ترك ولاية امير المؤمنين عليه السلام قال: نزلت والله فيهما و فى اتباعهما و هو قول الله عزّ و جلّ الذى نزل به جبرئيل على محمد ﷺ ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله فى على عليه السلام سنطيعكم فى بعض الامر قال: دعوا بنى امية الى ميثاقهم الا يصيروا الامر فينا بعد النّبى ﷺ و لا يعطونا من الخمس شيئاً و قالوا: ان اعطيناهم اياه لم يحتاجوا الى شىء و لم يبالوا ان لا يكون الامر فيهم فقالوا: سنطيعكم فى بعض الامر الذى دعوتونا اليه و هو الخمس ان لا نعطيهم منه شيئاً و الذى نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية امير المؤمنين عليه السلام و كان معهم ابو عبيدة و كان كاتبهم فانزل الله ام ابرموا امرافاً نامبرمون ام يحسبون اتا لا نسمع سرّهم و نجويهم (الاية) و عنهما أنّهم بنوامية كرهوا ما نزل الله ولاية على عليه السلام..... ٦٧٣

و فى المجمع روى ابو هريرة انّ ناساً من اصحاب رسول الله ﷺ قالوا: يا رسول الله ﷺ من هؤلاء الذين ذكر الله فى كتابه؟ (و كان سلمان الى جنب رسول الله ﷺ) ف ضرب يده على فخذ سلمان فقال: هذا و قومه، و الذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطاً بالثريا تتناوله رجالٌ من فارس..... ٦٧٧

و عن الصادق عليه السلام: من اراد ان يعرف حال اعدائنا فليقرأ سورة محمد عليه السلام فاتّه يراها ءايةً فينا و ءايةً فيهم..... ۶۷۷

و عن الصادق عليه السلام قال: سبب نزول هذه السورة و هذا الفتح العظيم ان الله عزّ و جلّ امر رسوله في التّوم ان يدخل المسجد الحرام و يطوف و يحلّق مع المحلّقين فاخبر اصحابه و امرهم بالخروج فخرجوا، فلمّا نزل ذا الحليفة احرموا بالعمرة و ساقوا البُذُن و ساق رسول الله عليه السلام ستّة و ستّين بذنة و اشعرها عندا حرامه و احرموا من ذى الحليفة ملّتين بالعمرة و قد ساق من ساق منهم الهدى معزّاتٍ مجلّلات، فلمّا بلغ قريشاً ذلك بعثوا خالد بن الوليد في مأتى فارسٍ كميناً ليستقبل رسول الله عليه السلام و كان يعارضه على الجبال. فلمّا كان في بعض الطّريق حضرت صلوة الظّهر فأذن بلالٌ فصلّى رسول الله عليه السلام بالنّاس فقال خالد بن الوليد: لو كنّا حملنا عليهم و هم في الصّلوة لاصبناهم فاتّهم لايقطعون صلواتهم ولكن تجيء الآن لهم صلوة اخرى احبّ اليهم من ضياء ابصارهم فاذا دخلوا في الصّلوة اغرنا اليهم. فنزل جبرئيل على رسول الله ۹ بصلوة الخوف فلمّا كان في اليوم الثّاني نزل رسول الله عليه السلام الحديبية و هي على طرف الحرم و كان رسول الله عليه السلام يستنفر الاعراب في طريقه معه فلم يتّبعه احد و يقولون: ايطمع محمد عليه السلام و اصحابه ان يدخلوا الحرم و قد غزتهم قريش في عقر ديارهم فقتلوهم، أنّه لا يرجع محمد عليه السلام و اصحابه الى المدينة ابداً! فلمّا نزل رسول الله عليه السلام الحديبية خرجت قريش يحلفون بالّلات و العزّى لا يدعون رسول الله عليه السلام يدخل مكة و فيهم عينٌ تطرف فبعث اليهم رسول الله عليه السلام اتى لم ءات لحربٍ و انما جئت لاقضى نسكى و انحرُ بدنى و اخلّى بينكم و بين لحمانها. فبعثوا عروة بن مسعود الثّقفى و كان عاقلاً لبيباً و هو الذى انزل الله فيه: و قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيمٍ فلمّا أقبل الى رسول الله عليه السلام عظم ذلك. - و قال: يا محمد عليه السلام تركت قومك و قد ضرب الابنية و اخرجوا العوذ المطافيل يحلفون بالّلات و العزّى لا يدعوك تدخل مكة حرمهم و فيهم عين تطرف، افتريد ان تبير اهلك و قومك يا محمد عليه السلام؟ - فقال رسول الله عليه السلام: ما جئت لحربٍ و انما جئت لاقضى مناسكى و انحر بدنى و اخلّى بينكم و بين لحمانها. - فقال عروة: والله ما رأيت كاليوم احداً صُدّ كما صُدّدت، فرجع الى قريش فاخبرهم، فقالت قريش: والله لئن دخل محمد عليه السلام مكة و

تسامعت به العرب لتذللن و لتجرتن علينا العرب فبعثوا حفص بن الاحنف و سهيل بن عمرٍ - فلما نظر اليهما رسول الله ﷺ قال: ويح قريش قد نهكتكم الحرب ألا خلوا بيني و بين العرب فان أك صادقاً فأتني أجر الملك اليهم مع النبوة، و ان أك كاذباً كفتهم ذؤبان العرب لا يستلتي اليوم امرء من قريش خطئة ليس لله فيها سخط ألا اجبتهم اليه فلما وافوا رسول الله ﷺ، قالوا يا محمد ﷺ الاترجع عنا عامك هذا الى ان ننظر الى ما يصير امرك و امر العرب؟ - فان العرب قد تسامعت بمسيرك فاذا دخلت بلادنا و حرمتنا استذللتنا العرب و اجترأت علينا و نخلت لك البيت في العام القابل في هذا الشهر ثلاثة ايام تقضى نسكك و تنصرف عنا. - فأجابهم رسول الله ﷺ الى ذلك، و قالوا له تردّ الينا كل من جاءك من رجالنا، و نردّ اليك كل من جاءنا من رجالك. - فقال رسول الله ﷺ: من جاءكم من رجالنا فلا حاجة لنا فيه و لكن على ان المسلمين بمكة لا يؤذون في اظهارهم الاسلام و لا يكرهون و لا ينكر عليهم شيء يفعلونه من شرائع الاسلام، فقبلوا ذلك. - فلما اجابهم رسول الله ﷺ الى الصلح انكر عامة اصحابه و اشدّ ما كان انكاراً عمر، فقال: يا رسول الله ﷺ السنا على الحق و عدونا على الباطل؟ - فقال: نعم، فقال: فنعطى الذلة في ديننا..... ٦٨١

فقال: ان الله عزّ و جلّ قد وعدني و لن يخلفني، قال: ولو انّ معي اربعين رجلاً لخالفته، و رجع سهيل بن عمرٍ و حفص بن الاحنف الى قريش فأخبراهم بالصلح. فقال عمر: يا رسول الله ﷺ، الم تقل لنا ان ندخل المسجد الحرام و نحلق مع المحلقين؟! فقال: أمن عامنا هذا و عدتك؟! قلت لك: ان الله عزّ و جلّ قد وعدني ان افتح مكة و اطوف و اسعى و احلق مع المحلقين، فلما اكثرنا عليه قال لهم: ان لم تقبلوا الصلح فحاربوهم، فمروا و انحو قريش و هم مستعدون للحرب و حملوا عليهم فانهزم اصحاب رسول الله ﷺ هزيمة قبيحة و مروا برسول الله ﷺ، فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: يا عليّ عليه السلام، خذ السيف و استقبل قريشاً فأخذ امير المؤمنين عليه السلام سيفه و حمل على قريش فلما نظروا الى امير المؤمنين عليه السلام تراجعوا ثم قالوا: يا عليّ عليه السلام بدالمحمد ﷺ فيما أعطانا؟ - فقال: لا، و تراجع اصحاب رسول الله ﷺ مستحيين و اقبلوا يعتذون الى رسول الله ﷺ، فقال لهم رسول الله ﷺ: الستم اصحابي يوم بدرٍ اذ انزل الله عزّ و جلّ فيكم، اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين؟ -

الستم اصحابی يوم احد اذ تصعدون و لاتلون عني احد و الرسول يدعوكم في اُخريكم، الستم اصحابی يوم كذا؟ - الستم اصحابی يوم كذا؟ - فاعتذروا الى رسول الله ﷺ و ندموا على ما كان منهم و قالوا: الله اعلم و رسوله، فاصنع ما بدالك ورجع حفص بن الاحنف و سهيل بن عمر و الى رسول الله ﷺ، فقالا: يا محمد ﷺ قداجبت قريش الى ما اشترطت من اظهار الاسلام و ان لا يكره احد على دينه، فدعا رسول الله ﷺ، بالمكتب و دعا امير المؤمنين ﷺ و قال له: اكتب، فكتب بسم الله الرحمن الرحيم، فقال: سهيل بن عمرو: لانعرف الرحمن، اكتب كما كان يكتب اباؤك باسمك اللهم، فقال رسول الله ﷺ: اكتب باسمك اللهم فانه اسم من اسماء الله، ثم كتب: هذا ما تقاضى عليه محمد رسول الله ﷺ و املاً من قريش، فقال سهيل بن عمرو: لو علمنا انك رسول الله ﷺ ما حاربناك، اكتب هذا ما تقاضى عليه محمد بن عبد الله، اتأنف من نسبك يا محمد ﷺ؟ - فقال رسول الله ﷺ: انا رسول الله و ان لم تقرّوا، ثم قال: امح يا عليّ ﷺ و اكتب محمد بن عبد الله، فقال امير المؤمنين ﷺ: ما امحو اسمك من النبوة ابداً، فمحاه رسول الله ﷺ بيده ثم كتب: هذا ما اصطلاح محمد بن عبد الله و المأمن قريش و سهيل اصطلحو على وضع الحرب عشر سنين على ان يكف بعضنا عن بعض، و على انه لاسلال و لا اغلال و ان بيننا و بينهم مكفوفة و ان من احب ان يدخل في عهد محمد ﷺ و عقده فعل، و من احب ان يدخل في عهد قريش و عقدها فعل، و انه من أتى محمداً ﷺ بغير اذن وليّة ردّه اليه، و انه من أتى قريشاً من اصحاب محمد ﷺ لم تردّه اليه... و ان يكون الاسلام ظاهراً بمكة و لا يكره احد على دينه و لا يؤذى و لا يعير و ان محمداً ﷺ يرجع منهم عامه هذا و اصحابه ثم يدخل علينا في العالم المقبل مكة فيقيم فيها ثلاثة ايام لا يدخل عليها بسلاح الا سلاح المسافرين، السيوف في القراب، و كتب عليّ بن ابي طالب ﷺ و شهد الكتاب المهاجرون و الانصار، ثم قال رسول الله ﷺ: يا عليّ ﷺ انك ابيت ان تمحو سمي من النبوة فوالذي بعثني بالحق نبياً لتجيبن ابناءهم الى مثلها و انت مضيض مضطهد؛ فلما كان يوم صقّين و رضوا بالحكمين كتب: هذا ما اصطلاح عليه امير المؤمنين عليّ بن ابي طالب ﷺ و معاوية بن ابي سفيان، فقال عمرو بن العاص: لو علمنا انك امير المؤمنين ﷺ ما حاربناك و لكن اكتب هذا ما اصطلاح عليه عليّ بن ابي طالب ﷺ

معاوية بن ابی سفيان. - فقال امير المؤمنين (عليه السلام): صدق الله و صدق رسوله اخبرني رسول الله (صلى الله عليه وآله) بذلك، فلما كتبوا الكتاب قامت خزاعة فقالت: نحن في عهد محمد (صلى الله عليه وآله) وعقده، و قامت بنوبكر فقالت: نحن في عهد قريش و عقدها، و كتبوا نسختين نسخة عند رسول الله (صلى الله عليه وآله) و نسخة عند سهيل بن عمرو، و رجع سهيل بن عمرو و حفص بن الاحنف الى قريش فاخبراهم و قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) لاصحابه: انحروا بدنكم و احلقوا رؤسكم فامتنعوا و قالوا: كيف ننحر و نحلق و لم نطف بالبيت؟ - و لم نسع بين الصفا و المروة؟ - فاغتم لذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله) و شكا ذلك الى ام سلمة، فقالت: يا رسول الله (صلى الله عليه وآله) انحر انت و احلق فنحر رسول الله (صلى الله عليه وآله) و حلق فنحر القوم على حيث يقين و شك و ارتياب. - فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) تعظيماً للبدن: رحم الله المحلقين، و قال قوم لم يسوقوا البدن: يا رسول الله و المقصرين لان من لم يسق هدياً لم يجب عليه الحق، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) ثانياً: رحم الله المحلقين الذين لم يسوقوا الهدى. - فقالوا: يا رسول الله (صلى الله عليه وآله) و المقصرين، فقال، رحم الله المقصرين، ثم رحل رسول الله (صلى الله عليه وآله) نحو المدينة فرجع الى التنعيم و نزل تحت الشجرة فجاء اصحابه الذين انكروا عليه الصلح و اعتذروا و اظهروا الندامة على ما كان منهم و سألو رسول الله (صلى الله عليه وآله) ان يستغفر لهم، فنزلت آية الرضوان..... ٦٨٤

كماورد عن الرضا (عليه السلام) و صح ان يقال المعنى: انا اظفرناك على الامم او اعلمناك او تفضلنا عليك بالنعم الضرورية و المعنوية ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك و ما تأخر، و من ههنا يظهر وجه الالتفات من التكلّم الى الغيبة فانّ ذنوب الامة ليست الا في غيبته تعالى و كذلك مغفرتهم و ذنبه الذي هو الالتفات الى غير الله ليس الا بالغفلة من الله غفلة لاثقة بشأنه و في غيبته، و مغفرته التي لا تكون الا للمذنب في اى حال كان كانت في غيبته فان اللطيفة الحاضرة عند الله ليس لها ذنب، و اللطيفة المذنبة لاتصير حاضرة عند الله، و ايضاً غفران الذنوب و اتمام التعم و سائر ما ذكر في الآية ليس الا باسمه الجامع الذي يعبر عنه بالله..... ٦٨٤

كماورد عن علي (عليه السلام): ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله قبله..... ٦٩٢
اشير في الخبر بقوله (عليه السلام): ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله بعده و بقوله (عليه السلام): ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله فيه..... ٦٩٢

لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ مِنَ الْحَدِيثِ مَكَثَ بِهَا عَشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ خَرَجَ مِنْهَا غَازِيًا إِلَى خَيْبَرَ فَحَاصَرَهُمْ حَتَّى أَصَابَتْهُمْ مَخْمَصَةٌ شَدِيدَةٌ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا. - وَ ذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ ٩ اعْطَى اللّوَاءَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَ نَهَضَ مِنْ نَهْضٍ مَعَهُ مِنَ النَّاسِ فَلَقُوا أَهْلَ خَيْبَرَ فَانْكَشَفَ عُمَرُ وَ أَصْحَابُهُ فَرَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُجَبِّنُهُ أَصْحَابُهُ وَ يُجَبِّنُهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَا أَخْبَرُوهُ بِمَا فَعَلَ عُمَرُ وَ أَصْحَابُهُ، لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَ رَسُولَهُ، كَرَارًا غَيْرَ فَرَارٍ لَّا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ. - فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَاوًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُلُّهُمْ يَرْجُونَ أَنْ يُعْطِيَهَا، فَقَالَ ﷺ: إِيْنِ عُلَيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (ع)؟ - فَقَالُوا: هُوَ تَشْتَكِي عَيْنَهُ، فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِ فَأَتَى بِهِ فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَ دَعَا لَهُ فَبَرِئَ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ. - فَقَالَ ﷺ: انْظُرْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ أَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ. - فَذَهَبَ إِلَى خَيْبَرَ فَبَرَزَ إِلَيْهِ مَرْحَبٌ فَضَرَبَ بِهِ فَفَلَقَ رَأْسَهُ فَقَتَلَهُ وَ كَانَ الْفَتْحُ عَلَى يَدِهِ، هَكَذَا أَوْرَدَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ..... ٦٩٥

و نَقَلَ عَنِ الْعَامَّةِ: أَنَّ عَلِيًّا (ع) لَمَّا دَنَا مِنَ الْحَصَنِ خَرَجَ إِلَيْهِ أَهْلُهُ فَقَاتَلَهُمْ فَضَرَبَ بِهِ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ فَطَرَحَ تَرْسَهُ مِنْ يَدِهِ فَتَنَاوَلَ عَلِيٌّ (ع) بَابَ الْحَصَنِ فَتَتَرَسَ بِهِ عَنْ نَفْسِهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي يَدِهِ وَ هُوَ يُقَاتِلُ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ الْقَاهُ مِنْ يَدِهِ، فَلَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي نَفَرٍ مَعِيَ سَبْعَةَ نَجَّهْدَ عَلَى أَنْ نَقْلَبَ ذَلِكَ الْبَابَ فَمَا اسْتَطَعْنَا. - وَ نَقَلَ عَنْهُمْ أَنَّ عَلِيًّا (ع) حَمَلَ الْبَابَ يَوْمَ خَيْبَرَ حَتَّى صَعَدَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ فَافْتَتَحُوهَا وَ أَنَّهُ حُرِّكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَمْ يَحْمَلْهُ أَرْبَعُونَ رَجُلًا. - وَ رَوَى مِنْ وَجْهِ آخَرٍ أَنَّهُ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ سَبْعُونَ رَجُلًا فَكَانَ جَهْدُهُمْ أَنْ أَعَادُوا الْبَابَ، وَ رَوَوْا عَنْ أَبِي لَيْلَى قَالَ: كَانَ عَلِيٌّ ٧ يَلْبِسُ فِي الْحَرِّ وَ الشِّتَاءِ الْقَبَاءَ الْمَحْشُوَّ الثَّخِينِ وَ مَا يَبَالِي الْحَرَّ فَاتَانِي أَصْحَابِي فَحَكَمُوا ذَلِكَ لِي فَقَالُوا: هَلْ سَمِعْتَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا؟ - فَقُلْتُ: لَا، فَقَالُوا: فَسَلْ لَنَا إِيَّاكَ عَنْ ذَلِكَ، فَاتَّهَ بِسَمَرٍ مَعَهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: مَا سَمِعْتَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا فَدَخَلَ عَلَى عَلِيٍّ ٧ فَسَمِرَ مَعَهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: أَوْ مَا شَهِدْتَ خَيْرًا؟ - قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَمَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَعَا أَبَا بَكْرٍ فَعَقَدَ لَهُ ثُمَّ بَعَثَهُ إِلَى الْقَوْمِ فَاَنْطَلَقَ فَلَقِيَ الْقَوْمَ ثُمَّ جَاءَ بِالنَّاسِ وَ قَدْ هَزَمَ؟ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ الْيَوْمَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَ رَسُولَهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدِهِ كَرَارًا

غير فرار، فدعاني فأعطاني الزّاية ثم قال: اللهم اكفه الحرّ و البرد، فما وجدت بعد ذلك حرّاً و لا برداً. بكر البيهقي، ثم لم يزل رسول الله ﷺ يفتح الحصون حصناً حصناً حتّى انتهوا الى حصن الوطيخ و السّلام و كان آخر حصون خيبر و حاصرهم رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة، قال ابن اسحاق: و لما افتح القموص حصن ابن ابي الحقيق أتى رسول الله ﷺ بصفية بنت حيّ بن اخطب و بأخرى معها فمرّ بلال و هو الّذى جاء بهما على قتلى من قتلى يهود، فلما رأتهما أتى معها صفية صاحت و صكّت وجهها و حثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ﷺ قال اعزبوا عني هذه الشّيطانة و امر بصفية فحُيّزت خلفه و ألقي عليها رداءه فعرف المسلمون أنّه قد اصطفّاها لنفسه. و قال لبلال: لما رأى من تلك اليهوديّة ما رأى انزعت منك الرّحمة يا بلال؟ حيث تمرّ بامرأتين على قتلى رجالهما؟- و كانت صفية قد رأت في المنام و هي عروس بكّانة بن الرّبيع بن ابي الحقيق أنّ قمرأً وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها، فقال: ما هذا إلا أنّك تتمنين ملك الحجاز محمّداً ﷺ و لطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها، فأتى بها رسول الله ﷺ و بها اثرٌ منها فسألها رسول الله ﷺ منها فاخبرته و أرسل ابن ابي الحقيق الى رسول الله ﷺ انزل فاكلمك قال: نعم، و صالح رسول الله ﷺ على حقن دماء من في حصونهم من المقاتلة و ترك الذّريّة لهم و يخرجون من خيبر و ارضها بذراريهم و يخلّون بين رسول الله ﷺ و بين ما كان لهم من مال و ارض على الصّفراء و البيضاء و الكراع و الحلقة و على البزّ الآثوب على ظهر انسان. و قال رسول الله ﷺ تبرأت منكم ذمّة الله و ذمّة رسوله ان كنتم تمنيون شيئاً فصالحوه على ذلك. فلما سمع اهل فدك قد صنعوا ما صنعوا بعثوا الى رسول الله ﷺ ان يسيرهم و يحقن دماءهم و يخلّون بينه و بين الاموال، ففعل و كان ممّن مشى بين رسول الله ﷺ و بينهم في ذلك محيصة بن مسعود فلما نزل اهل خيبر على ذلك سألوها رسول الله ﷺ ان يعاملهم الاموال على النّصف و قالوا: نحن اعلم بها منكم و اعمر لها. فصالحهم رسول الله ﷺ على النّصف على أنّا اذا شئنا ان نخرجكم اخرجناكم، و صالحه اهل فدك على مثل ذلك فكان اموال خيبر فينا بين المسلمين و كانت فدك خالصةً لرسول الله ﷺ لأنهم لم يوجفوا عليها بخيلٍ و لاركابٍ، و لما اطمان رسول الله ﷺ اهدت له زينب بنت الحارث بن سلام و هي ابنة اخي مرحب شاةً مصليةً و قد سألت

ای عضو من الشاة احب الى رسول الله ﷺ. فقيل لها: الذراع فأكثرت فيها السّم و سمّت سائر الشاة ثم جاءت بها، فلما وضعتها بين يديه تناول الذراع فأخذها فلاك منها مضعةً و انتهش منها و معها بشر بن البراء بن معرور فتناول عظماً فانتهش منه. فقال رسول الله ﷺ: ارفعوا ايديكم فإنّ كنف هذه الشاة تخبرني أنّه مسمومة ثم دعاها فاعترفت، فقال: ما حملك على ذلك؟ - فقالت: بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت: ان كان نبياً فسيخبر و ان كان ملكاً استرحت منه، فتجاوز عنها رسول الله ﷺ و مات بشر بن البراء من أكلته ألتي اكل، و دخل امّ بشر على رسول الله ﷺ تَعُوْده في مرضه الذي توفّي فيه. فقال: يا امّ بشر مازالت اكلة خبير ألتي اكلت بخبير مع ابنك تعازني فهذا و ان قطعت ابهرى و كان المسلمون يرون أنّ رسول الله ﷺ مات شهيداً مع ما اكرمه الله به من التّوبة. ۶۹۸.....

و عن الصادق عليه السلام أنّه سئل: الم يكن عليّ عليه السلام قوياً في بدنه قوياً في امرالله؟ فقال: بلى، قيل: فما منعه ان يدفع او يمتنع لها؟ - قال: فافهم الجواب، منع علياً ۷ من ذلك آية من كتاب الله تعالى، فقيل: وائي آية؟ - فقراً: لو تزيّلوا (الآية) كان لله تعالى ودائع مؤمنون في اصلاب قوم كافرين و منافقين فلم يكن عليّ عليه السلام ليقتل الآباء حتّى تخرج الودائع، فلما خرجت ظهر على من ظهر وقتله، و كذلك قائمنا اهل البيت لن يظهر ابداً حتّى يخرج ودايع الله فاذا خرجت يظهر على من يظهر فيقتله، و في هذا المعنى اخبارٌ عديدة، و قال عليه السلام: لو اخرج الله ما في اصلاب المؤمنين من الكافرين و ما في اصلاب الكافرين من المؤمنين لعدّبنا الذين كفروا. و لذا نقل فيما أنّ محمداً ﷺ قال: إنّ اخي موسى عليه السلام كان عينه اليمنى عمياء، و اخي عيسى عليه السلام كان عينه اليسرى عمياء، و انا ذوالعينين. ۷۰۵.....

و لذلك قال عليّ عليه السلام في حديث المعرفة بالتوراتية: أنّ من عرفني بالتوراتية هو المؤمن الممتحن قلبه للآيمان، و من امتحن الله قلبه للتقوى يستشعر مداماً بعظمة الله و عظمة رسوله فلا يمكنه رفع الصوت عند الرسول ﷺ. ۷۰۸.....

و عن الصادق عليه السلام لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: إنّ منكم من يقاتل بعدى على التّأويل كما قاتلت على التنزيل، فسئل من هو؟ - قال: خاصف التعل يعنى امير المؤمنين عليه السلام فقال عمّار بن ياسر: قاتلت بهذه الآية مع رسول الله ﷺ ثلاثاً و هذه

الرَّابِعَةَ وَ اللَّهُ لَوْ ضَرَبُونَا حَتَّى يَبْلُغُوا بِنَا السَّعَفَاتِ مِنْ هَجْرٍ لَعَلِمْنَا أَنَّا عَلَى الْحَقِّ وَ أَنَّهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ، وَ كَانَتْ السَّيْرَةُ فِيهِمْ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) مَا كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص) فِي أَهْلِ مَكَّةَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَإِنَّهُ لَمْ يَسْبِ لَهُمْ ذَرِيَّةٌ وَ قَالَ: مَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ أَمْنٌ، وَ ٧١٢ مِنْ الْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ أَمْنٌ، وَ مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَهُوَ أَمْنٌ. وَ كَذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ع) يَوْمَ الْبَصْرَةِ نَادَى فِيهِمْ لَا تَسْبُلُوا لَهُمْ ذَرِيَّةً، وَ لَا تَجْهَرُوا عَلَى جَرِيحٍ، وَ لَا تَتَّبِعُوا مَدْبِرًا، وَ مَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ وَ أَلْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ أَمْنٌ..... ٧١٢ [وَ لَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ] قَالَ الْقَمِّي: نَزَلَتْ فِي صَفِيَّةَ بِنْتِ حَتَّى بْنِ أَخْطَبٍ وَ كَانَتْ زَوْجَةَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَ كَانَتْ عَائِشَةُ وَ حَفْصَةُ تَوْدِيَانَهَا وَ تَشْتَمَانَهَا وَ يَقُولَانِ لَهَا: يَا بِنْتَ الْيَهُودِيَّةِ. - فَشَكَتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) فَقَالَ لَهَا: الْإِجْبِينِيهِمَا؟ - فَقَالَتْ: بِمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ (ص)؟ - قَالَ: قُولِي لهُمَا: إِنَّ أَبِي هَارُونَ (ع) نَبِيُّ اللَّهِ، وَ عَمِّي مُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ (ع)، وَ زَوْجِي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَمَا تَكْرَانِ مِنِّي؟! فَقَالَتْ لَهَا: فَقَالْنَا هَذَا عَلَّمَكِ رَسُولُ اللَّهِ (ص)..... ٧١٣ وَ عَنْ عَلِيٍّ (ع) قَالَ: ضَعِ أَمْرَ أَخِيكَ عَلَى أَحْسَنِهِ حَتَّى يَأْتِيَكَ مَا يَقْلُبُكَ مِنْهُ، وَ لَا تَظُنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَخِيكَ سُوءٌ وَ أَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمَلًا..... ٧١٤ وَ عَنْ عَلِيٍّ (ع): إِذَا اسْتَوْلَى الصَّلَاحُ عَلَى الزَّمَانِ وَ أَهْلُهُ ثُمَّ إِسَاءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ يَظْهَرِ مِنْهُ خِزْيَةٌ فَقَدْ ظَلَمَ، وَ إِذَا اسْتَوْلَى الْفَسَادُ عَلَى الزَّمَانِ وَ أَهْلُهُ ثُمَّ أَحْسَنَ الرَّجُلُ الظَّنَّ بِرَجُلٍ فَقَدْ غَرَّرَ..... ٧١٤ عَنْ الصَّادِقِ (ع) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص): لَا تَطْلُبُوا عَثَرَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ مَنْ تَتَّبَعَ عَثَرَاتِ أَخِيهِ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَثَرَتَهُ، وَ مَنْ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَثَرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَ لَوْ فِي جُوفِ بَيْتِهِ..... ٧١٥ وَ عَنْ الصَّادِقِ (ع) أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْغِيْبَةِ فَقَالَ: هُوَ أَنْ تَقُولَ لِأَخِيكَ فِي دِينِهِ مَا لَمْ يَفْعَلْ وَ تَبْتَ عَلَيْهِ أَمْرًا قَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ فِيهِ حَدٌّ، وَ فِي رِوَايَةٍ: وَ أَمَّا الْأَمْرُ الظَّاهِرُ فِيهِ مِثْلُ الْحَدَّةِ وَ الْعَجَلَةِ فَلَا..... ٧١٥ وَ عَنْ الْكََاظِمِ (ع) مِنْ ذِكْرِ رَجُلٍ مِنْ خَلْفِهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِمَّا عَرَفَهُ النَّاسُ لَمْ يَغْتَبِهِ، وَ مِنْ ذِكْرِهِ مَنْ خَلْفَهُ بِمَا هُوَ فِيهِ مِمَّا لَا يَعْرِفُهُ النَّاسُ اغْتَابَهُ، وَ مِنْ ذِكْرِهِ بِمَا لَيْسَ فِيهِ فَقَدْ بَهَتَهُ..... ٧١٦ وَ فِي حَدِيثٍ: قُولُوا فِي الْفَاسِقِ مَا فِيهِ كَيْ يَحْذَرَهُ النَّاسُ..... ٧١٦

و فى اخبارٍ عديدةٍ مضمون قول النَّبِيِّ ﷺ: اَيَّاكُمْ و الغيبة فانَّ الغيبة اشدَّ من الرِّثَا، ثُمَّ قَالَ: اِنَّ الرَّجُلَ يَزْنِى و يتوب فيتوب الله عليه، و اِنَّ صَاحِبَ الغيبة لا يغفر له اِلَّا اِنْ يغفر له صاحبه، و الغيبة المحرَّمة تكون للمؤمن او للمسلم مطلقاً او لمن قبل صورة الاسلام منتحلاً كان او مسلماً او مؤمناً..... ٧١٦

و عن النَّبِيِّ ﷺ: المؤمن اذا كذب بغير عذرٍ لعنه سبعون الف ملك و خرج من قلبه نتنٌ حتَّى يبلغ العرش، و يلعنه حملة العرش و كتب الله عليه بتلك سبعين زنيةً اھونها كما يزنى مع امه، و الكذب قبيح من كلِّ احدٍ خصوصاً من المؤمن لكن غيبة المؤمن اقبح منه بمراتب..... ٧١٧

و عنه ﷺ: من ءاذى مؤمناً فقد ءاذى، و من ءاذى فقد ءاذى الله، و من ءاذى الله فهو ملعون فى التَّوْرَةِ و الانجيل و الزَّبُور و الفرقان، و هو ما ذكره بسوءٍ فوق جميع المعاصى و غايتها كما قال تعالى: ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاؤُا السَّوْءِ اِنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ و استهزؤا بها..... ٧١٧

و قال ﷺ: من اغتاب مؤمناً بما فيه لم يجمع الله بينهما فى الجنَّة ابدأً، و من اغتاب مؤمناً بما ليس فيه انقطعت العصمة بينهما، و كان المغتاب فى النَّار خالداً فيها و بسَّ المصير، فالغيبة بما ليس فى المؤمن تجمع خواصَّ الغيبة و الكذب جميعاً..... ٧١٧

و قال ﷺ: اِنَّهُ يُؤْتِى بِأَحَدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُوَقِفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ و يدفع اليه كتابه فلا يرى حسناته فيقول: الهى ليس هذا كتابى! لا تئى: لا ارى فيها طاعتى! فيقول له: اِنَّ رَبَّكَ لَا يَضِلُّ و لَا يَنْسِى، ذهب عملك باغتيال النَّاس، ثُمَّ يُؤْتِى بِآخَرٍ و يدفع اليه كتابه فيرى فيه طاعاتٍ كثيرة. - فيقول: ما هذا كتابى! فأتى ما عملت هذه الطَّاعات! فيقول: لِأَنَّ فُلَاناً اغتابك فدفعت حسناته اليك..... ٧١٨

و قال ﷺ: كذب من زعم اَنَّهُ ولد من حلال و هو يأكل لحوم النَّاس بالغيبة و اجتنبوا الغيبة فانَّها ادام كلاب النَّار..... ٧١٨

و لهذا قال الصَّادق عليه السلام فيما ورد عنه: اَتَمَّا تَمَسَّكْتُمْ بِأَدْنَى الْإِسْلَامِ فَأَيَّاكُمْ اِنْ يَفْلَتَ مِنْ أَيْدِيكُمْ، و للاشارة الى حقيقة الايمان اَلَّتِى بِهَا يَحْصُلُ الصَّدَقُ فى الاعمال و يرتفع الارتياب قال: ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا (الى آخر الآية) و للاشارة الى حصول صورة

الایمان بمحض البيعة الخاصة قال: الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ يُعْنَى بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ. لِأَنَّ الْمُخَاطَبِينَ كَانُوا بِائِعِينَ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ فَلَمْ يَكُنْ الْمُرَادُ الْبَائِعِينَ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَأَمَّا اقْتَصَر عَلَى ذِكْرِ الْاَوْصَافِ وَالْآثَارِ لِلْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُ إِنْ قَالَ: أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ بَاعُوا الْبَيْعِينَ أَوْ بَاعُوا بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ أَوْ بِالْبَيْعَةِ الْوَلَوِيَّةِ لَكَانَ الْمُنَافِقُونَ طَلَبُوا ذَلِكَ وَزَاحَمُوا النَّبِيَّ ﷺ بِذَلِكَ وَءَاذَوْهُ طَلِبًا لِّذَلِكَ. ٧٢٢

كما روى عن النَّبِيِّ ﷺ: لَيْسَ مِنْ مَّاءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ..... ٧٢٦

عن الباقر (عليه السلام) أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: تَأْوِيلُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَفْنَى هَذَا الْخَلْقَ وَهَذَا الْعَالَمَ وَسَكَنَ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ جَدَّدَ اللَّهُ عَالَمًا غَيْرَ هَذَا الْعَالَمِ وَجَدَّدَ خَلْقًا مِنْ غَيْرِ فَهَوْلَةٍ وَلَا إِنْثَاءً يَعْبُدُونَهُ وَيُوحَدُونَهُ، وَخَلَقَ لَهُمْ أَرْضًا غَيْرَ هَذِهِ الْأَرْضِ تَحْمِلُهُمْ وَسَمَاءَ غَيْرَ هَذِهِ السَّمَاءِ تَظَلُّهُمْ، لَعَلَّكَ تَرَى أَنَّ اللَّهَ أَمَّا خَلَقَ هَذَا الْعَالَمَ الْوَاحِدَ، أَوْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ بَشَرًا غَيْرَكُمْ، بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ خَلَقَ أَلْفَ أَلْفِ عَالَمٍ، وَأَلْفَ أَلْفِ آدَمَ، أَنْتَ فِي آخِرِ تِلْكَ الْعَوَالِمِ وَأُولَئِكَ الْأَدَمِيِّينَ..... ٧٢٧

عن الصادق (عليه السلام) مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا وَلَهُ أَذْنَانِ عَلَى أَحَدِيهِمَا مَلِكٌ مُرْشِدٌ وَعَلَى الْآخَرِ شَيْطَانٌ مُفْتِنٌ هَذَا يَأْمُرُهُ وَهَذَا يَزْجُرُهُ، الشَّيْطَانُ يَأْمُرُهُ بِالْمَعَاصِي، وَالْمَلِكُ يَزْجُرُهُ عَنْهَا، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ، وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ تَلْوِيحٌ بِأَنَّ صَاحِبَ الْيَمِينِ وَصَاحِبَ الشَّمَالِ كُلِيهِمَا مَلَكَانِ، صَاحِبُ الْيَمِينِ أَمِيرٌ عَلَى صَاحِبِ الشَّمَالِ وَيَكْتُبُ الْحَسَنَاتِ وَصَاحِبُ الشَّمَالِ وَيَكْتُبُ السَّئَاتِ وَهَذَا مِنْ سَعَةِ وَجْهِ الْقُرْآنِ..... ٧٢٨

روى أَنَّ الْيَهُودَ اتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَسَأَلَتْهُ عَنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَقَالَ: خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْوَاحِدِ وَالْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَمَا فِيهِنَّ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ، وَخَلَقَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ الشَّجَرَ وَالْمَدَائِنَ وَالْعُمُرَانَ وَالْخِرَابَ، وَخَلَقَ يَوْمَ الْخَمْسِ السَّمَاءَ، وَخَلَقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ النَّجُومَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْمَلَائِكَةَ، قَالَتِ الْيَهُودُ: ثُمَّ مَاذَا؟ - يَا مُحَمَّدُ ﷺ، قَالَ: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ، قَالُوا: قَدْ أَصِيبْتَ لَوْ أَتَمَمْتَ، قَالُوا: ثُمَّ اسْتَرَحَ، فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ غَضَبًا شَدِيدًا، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ..... ٧٣٣

[ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ] مِنَ الْمَرَاقِدِ، عَنِ الصَّادِقِ (عليه السلام) هِيَ الرَّجْعَةُ..... ٧٣٤

الزينة كما ورد عن امير المؤمنين عليه السلام فان الكواكب و طرائقها تزین السماء كما يزین الموشى الثوب الموشى بالطريق..... ۷۳۶

و عن الحسين بن خالد عن ابى الحسن الرضا عليه السلام قال قلت له: اخبرنى عن قول الله تعالى والسماء ذات الحجب، فقال: محبوكه الى الارض و شبك بين اصابعه، فقلت: كيف تكون محبوكه الى الارض؟ - و الله تعالى يقول رفع السماء بغير عمد، فقال: سبحان الله! اليس يقول بغير عمد ترونها؟ - قلت: بلى، قال: فتم عمدو لكن لا ترى، فقلت: فكيف ذلك؟ - جعلنى الله فداك، قال: فبسط كفه اليسرى ثم وضع اليمنى عليها، فقال: هذه ارض الدنيا و السماء الدنيا فوقها قبة، و الارض الثانية فوق السماء الدنيا، و السماء الثانية فوقها قبة، و الارض الثالثة فوق السماء الثانية و السماء الثالثة فوقها قبة. ثم هكذا الى الارض السابعة فوق السماء السادسة و السماء السابعة فوقها قبة، و عرش الرحمن فوق السماء السابعة و هو قوله: خلق سموات و من الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن. و صاحب الامر هو النبى صلى الله عليه و آله و الوصى عليه السلام بعده، و هو على وجه الارض و اما يتنزل الامر اليه من فوق السماء بين السماوات و الارضين..... ۷۳۷

[ما يهجعون] عن الصادق عليه السلام: كانوا قلّ اللّيالى يفوتهم لا يقومون فيها، و عن الباقر عليه السلام: كان القوم ينامون و لكن كلما انقلب احدهم قال: كما عن الصادق عليه السلام المحارف الذى قد حرم كدّ يدة فى الشراء و البيع..... ۷۳۹

عن الصادق عليه السلام ان رجلاً قام الى امير المؤمنين عليه السلام فقال: يا امير المؤمنين بما عرفت ربك؟ - قال: بفسخ العزم و نقض الهمم لما ان همت فحال بينى و بين همى، و عزمت فخالفت القضاء عزمى، علمت ان المدبر غيرى، و عن الصادق عليه السلام مثل هذا السؤال و الجواب..... ۷۴۰

عن الصادق عليه السلام قال: خرج على بن الحسين عليه السلام على اصحابه فقال: ايها الناس ان الله جلّ ذكره ما خلق العباد الا ليعرفوه، فاذا عرفوه عبدوه، و اذا عبدوه استغنوا بعبادته عن عبادة من سواه، فقال له رجل: يا بن رسول الله صلى الله عليه و آله باى انت و امى، فما معرفة الله؟ - قال: معرفة اهل كل زمان امامهم الذى يجب عليهم طاعته، و قوله تعالى و لايزوالون مختلفين الا من رحم ربك و لذلك خلقهم، المستفاد منه ان خلقهم

للاختلاف، و عبادة بعضهم و تمرّد بعضهم لاينا في ذلك، فإنّ الغاية المقصودة و المنظور اليها و المترتب عليها فعل الفاعل عبادتهم و معرفتهم و لكن لما لم يكن خلق البشر في عالم الكون من الاضداد ألا بان يكونوا مختلفين و كان غاية تلك الخلقة المنتهى اليها خلقتهم اختلافهم قال: و لذلك خلقهم فلانفاة بينهم. ٧٤٥... و عن النبي ﷺ: البيت المعمور في السماء الدنيا في حديث عنه ﷺ انه في السماء السابعة. ٧٤٦.....

و عن ابن عباس انه قال: صلينا العشاء الاخرة ذات ليلة مع رسول الله ﷺ فلما سلم اقبل علينا بوجهه ثم قال: انه سينقض كوكب من السماء مع طلوع الفجر فيسقط في دار احدكم، فمن سقط ذلك الكوكب في داره فهو وصي و خليفتي و الامام بعدي، فلما كان قرب الفجر جلس كل واحد منا في داره ينتظر سقوط الكوكب في داره و كان اطمع القوم في ذلك ابى العباس، فلما طلع الفجر انقض الكوكب من الهواء فسقط في دار علي بن ابي طالب عليه السلام فقال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: يا علي و الذي بعثني بالنبوة لقد وجب لك الوصية و الخلافة و الامامة بعدي، فقال المناقون عبد الله بن ابي و اصحابه: لقد ضل محمد في محبة ابن عمه و غوى، و ما ينطق في ساعته الا بالهوى، فأنزل الله هذه الاية (الى آخر الحديث). ٧٥٤.....

و قرئ فتداني، و سئل الكاظم عليه السلام عن قوله دني فتدلي، فقال: ان هذه ٧٥٦... لغة في قریش اذا اراد الرجل منهم ان يقول: قد سمعت يقول قد تدليت و انما اى بل ادنى و التدلي الفهم لكل قوس قaban. ٧٥٦.....

و عن الصادق عليه السلام: انه سئل كم عرج برسول الله ﷺ؟ فقال: مرتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال: مكانك يا محمد ﷺ فقد وقفت موقفاً ما وقفه ملك و لاني قط، ان ربك يصلي، فقال: يا جبرئيل، و كيف يصلي؟ قال: يقول سبح قدوس انار رب الملائكة و الروح، سبقت رحمتي غضبي، فقال: اللهم عفوك عفوك، قال: و كان كما قال الله: قاب قوسين او ادنى. - قيل: ما قاب قوسين او ادنى؟ - قال: ما بين سيتها الى رأسها، قال: فكان بينهما حجاب يتلأأ يخفق و لا اعلمه الا وقد قال: زبرجد، فنظر في مثال سم الابرة الى ماشاء الله من نور العظمة، فقال الله تبارك و تعالى: يا محمد ﷺ، قال: لبنيك ربي، قال: من لامتك من بعدك؟ - قال: الله اعلم، قال: علي بن ابي طالب عليه السلام

امیرالمؤمنین و سید المسلمين و قائد الغر المحجلین، ثم قال الصادق عليه السلام: والله ما جاءت ولاية علي عليه السلام من الارض ولكن جاءت من السماء مشافهةً..... ۷۵۷ و سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك الوحي، فقال: اوحى اليّ انّ علياً عليه السلام سید المؤمنين، و امام المتّقين، و قائد الغر المحجلین، و اوّل خليفة يستخلفه خاتم التّبيين ۹، فدخل القوم فی الکلام فقالوا: امن الله او من رسوله؟ - فقال الله جلّ ذكره لرسوله قل لهم: ما کذب الفؤاد ما رأى ثم ردّ عليهم فقال: افتمارونه على ما یرى. فقال لهم رسول الله ۹: قد امرت فيه بغير هذا، امرت ان انصبه للنّاس، فأقول: هذا وليکم من بعدی، و أنّه بمنزلة السفينة يوم الغرق، من دخل فيها نجا، و من خرج عنها غرق..... ۷۵۹ و روى عن التّبی عليه السلام أنّه قال لعلي عليه السلام: يا عليّ انّ الله ای اخبرونا عن اشهدک معی فی سبع مواطن وعدّ من ذلك ليلة الاسراء [أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ لَذلك نسب اليه ۹ أنّه قال: کان اخي موسى عليه السلام عينه اليمنى عمياء، و اخي عيسى عليه السلام عينه اليسرى عمياء، و انا ذوالعينين..... ۷۶۹

عن الصادق عليه السلام: يوم الاربعاء يوم نحس لانه اوّل يومٍ و آخر يومٍ من الايام التي قال الله عزّ و جلّ سخرها عليهم سبع ليالٍ و ثمانية ايامٍ حسوماً..... ۷۷۳ و عن الصادق عليه السلام انّ فی جهنّم لوادياً للمتکبرين يقال له سقر شكا الى الله شدة حرّه و سأله ان يأذن له ان يتنفّس، فتنفّس فأحرق جهنّم..... ۷۷۶

عن الصادق عليه السلام انّ القدرية مجوس هذه الامة و هم الذين ارادوا ان يصفوا الله بعدله فأخرجوه من سلطانه، و فيهم نزلت هذه الايات يوم يسحبون (الى قوله) بقدر..... ۷۷۶

[فَبِأَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ] روى عن الرضا عليه السلام أنّه قال: الرّحمن علّم القرآن، الله علّم القرآن قبل خلق الانسان و ذلك امير المؤمنين عليه السلام قيل علّمه البيان؟ - قال: علّمه بيان كلّ شيء يحتاج اليه النّاس، قيل: الشّمس و القمر بحسبان؟ - قال: هما بعذاب، قيل: الشّمس و القمر يعذبان؟ - قال: سألت عن شيءٍ فأتقنه، انّ الشّمس و القمر ءايتان من ءايات الله يجريان بأمره مطيعان له ضوءهما من نور عرشه و حرهما من جهنّم فاذا كانت القيامة عاد الى العرش نورهما و عاد الى النّار حرهما فلا يكون شمس و لاقمر و أنّما عناهما لعنهما الله، او ليس قد روى النّاس انّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: انّ انّ

الشمس و القمر نوران فی النار؟ - قال: بلى، اما سمعت قول الناس: فلان و فلان شمسا هذه الامة و نورها؟ فهما فی النار، و الله ما عنى غيرهما، قيل: النجم و الشجر يسجدان؟ - قال: النجم رسول الله ﷺ و قد سماه الله فى غير موضع فقال: و النجم اذا هوى، و قال و علامات و بالنجم هم يهتدون فالعلامات الاوصياء عليهم السلام، و النجم رسول الله ﷺ، قيل: يسجدان؟ - قال: يعبدان، و قوله و السماء رفعها و وضع الميزان؟ - قال: السماء رسول الله ﷺ رفعه الله اليه، و الميزان امير المؤمنين عليه السلام نصبه لخلقه، قيل: الا تطفوا فى الميزان؟ - قال: لاتعصوا الامام. قيل: و اقيموا الوزن بالقسط؟ - قال: اقيموا الامام بالعدل، قيل: ولا تخسروا الميزان؟ - قال: لاتبخسوا الامام حقه و لاتظلموه، و قوله: و الارض وضعها للنام؟ - قال: للناس فيها فاكهة، و التخل ذات الاكمام؟ - قال: يكبر ثمر التخل فى القمع ثم يطلع منه، قوله و الحب ذوا العصف و الريحان؟ - قال: الحب الحنطة و الشعير و الحبوب، و العصف التبن و الريحان ما يؤكل منه. ٧٨٢.....

و عن الصادق عليه السلام فى تفسير قوله تعالى: فباي الاء ربكما تكذبان؟ - فباي نعمتين تكفران؟ - بمحمد ﷺ ام بعلی عليه السلام؟ و فى خبر، ابا النبي ﷺ ام بالوصي عليه السلام؟! ٧٨٢.....

لذلك ورد عن النبي ﷺ: انه لما قرئ هذه السورة على الناس و سكتوا و لم يقولوا شيئا، قال: الحق احسن جواباً منكم لما قرأت عليهم فباي الاء ربكما تكذبان؟ - قالوا: لاشئ من الاء ربنا نكذب. ٧٨٢.....

سئل امير المؤمنين عليه السلام عن هذه الاية، فقال: ان مشرق الشتاء عليحدة و مشرق الصيف عليحدة، اما تعرف ذلك من قرب الشمس و بعدها؟! قال: و اما قوله رب المشارق و المغارب فان لها ثلاث مائة و ستين برجاً تطلع كل يوم من برج و تغيب فى آخر فلا تعود اليه الا من قابل فى ذلك اليوم. ٧٨٣.....

و عن الصادق عليه السلام: ان المشرقين رسول الله ﷺ و امير المؤمنين عليه السلام، و المغربين الحسن و الحسين عليهما السلام قال: و فى امثالهما يجرى. ٧٨٣.....

و عن الصادق عليه السلام: اذا كان يوم القيامة جمع الله العباد فى صعيد واحد و ذلك انه يوحى الى السماء الدنيا، ان اهبطى بمن فيك، فيهبط اهل السماء الدنيا بمثل من فى

الارض من الجنّ و الانس و الملائكة، فلايز الون كذلك حتّى يهبط اهل سبع سماوات
فتصير الجنّ و الانس فى سبع سرادقاتٍ من الملائكة ثمّ ينادى منادٍ: يا معشر الجنّ و
الانس ان استطعتم (الاية) فينظرون فاذاً قد احاط بهم سبع اطواق من الملائكة. ٧٨٦
كما فى الخبر عن الرضا عليه السلام و اما غيرهم فيسئلون، او لايسئل عن ذنبه سؤال
استفهامٍ لانّ المجرم يعرف بسيماه بقرينة قوله يعرف المجرمون..... ٧٨٧
عن الصادق عليه السلام انه سأل بعض اصحابه ما يقولون فى هذا؟- قال: يزعمون ان الله
تعالى يعرف المجرمين بسيماهم فى القيامة فيأمر بهم فيؤخذون بنواصيهم و اقدامهم
فيلقون فى النار، فقال: و كيف يحتاج تبارك و تعالى الى معرفة خلقٍ انشأهم و هو
خالقهم؟- قال: و ما ذاك؟- قال: ذلك لوقام قائماً اعطاه الله السّيما فيأمر بالكافرين
فيؤخذ بنواصيهم و اقدامهم ثمّ يخطب بالسّيف خطباً..... ٧٨٨
و عن الصادق عليه السلام قال: من علم ان الله يراه و يسمع ما يقول و يعلم ما يعمل من
خيرٍ و شرٍّ فيحجزه ذلك عن القبيح من الاعمال فذلك الذى خاف مقام به و نهى النفس
عن الهوى..... ٧٨٨
و فى رواية: هل جزاء من قال: لا اله الا الله الا الجنة؟! يعنى بشرطها و على عليه السلام
من شروطها..... ٧٨٩
و فى خبر: هل جزاء من انعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة؟- يعنى بالولاية... ٧٩٠
عن الصادق عليه السلام: هنّ صوالح المؤمنات العارفات، و سئل عنه من قول الرّجل
للرّجل: جزاك الله خيراً، ما يعنى به؟- قال: انّ خيراً نهراً فى الجنة مخرجه من الكوثر، و
الكوثر مخرجه من ساق العرش، عليه منازل الاوصياء و شيعتهم، على حافّتى ذلك
النّهر جوارٍ نابتات كلّما قلعت واحدة نبتت اخرى يسمّين باسم ذلك النّهر، و ذلك قوله
تعالى فيهنّ خيرات حسان، فاذا قال الرّجل لصاحبه: جزاك الله خيراً فائماً، يعنى بذلك
تلك المنازل التى اعدّها الله لصفوته و خيرته من خلقه..... ٧٩١
و عن النّبى صلى الله عليه و آله انه سئل عن هذه الاية فقال صلى الله عليه و آله: قال لى جبرئيل: ذلك على و
شيعته هم السّابقون الى الجنة المقرّبون من الله بكرامته..... ٧٩٦
و عن على عليه السلام قال: و السّابقون السّابقون اولئك المقرّبون فى نزلت..... ٧٩٦
و عن الباقر عليه السلام: و نحن السّابقون السّابقون و نحن الاخرون..... ٧٩٦

و قال الصادق عليه السلام قال ابى لاناس من الشيعة؛ انتم شيعة الله، و انتم انصار الله، و انتم السابقون الاولون، و السابقون الآخرون، و السابقون فى الدنيا الى ولايتنا، و السابقون فى الآخرة الى الجنة..... ٧٩٦
عن السجاد عليه السلام العجب كل العجب لمن انكر النشأة الآخرة و هو يرى النشأة الاولى..... ٨٠٢

و روى انه لما استخلف عمر سأل علياً عليه السلام ان يدفع اليهم القرآن فقال: يا ابا الحسن ان حيث بالقرءان الذى جئت به الى ابى بكر حتى نجتمع عليه، فقال: هيهات ليس الى ذلك سبيل انما جئت به الى ابى بكر لتقوم الحجة عليكم و لا تقولوا يوم القيامة: اتاكتنا عن هذا غافلين او تقولوا: ماجئتنا به فان القرآن الذى عندى لا يمسه الا المطهرون و الاوصياء من ولدى، فقال عمر: فهل وقت لظهاره معلوم؟ - قال على: نعم، اذا قام القائم من ولدى يظهره و يحمل الناس عليه فتجرى السنة به..... ٨٠٤

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قرأ الواقعة فقال تجعلون شكركم انكم تكذبون، فلما انصرف قال: انى قد عرفت انه سيقول قائل لم قرء هكذا، قرأتها انى قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقرأها كذلك و كانوا اذا امطروا قالوا امطرننا بنوء كذا و كذا فأنزل الله و تجعلون شكركم انكم تكذبون..... ٨٠٥

عن الكاظم عليه السلام: نزلت فى صلة الامام، و فى رواية: فى دولة الفساق..... ٨١٦

روى عن الصادق عليه السلام ان هذه الآية يعنى و لا تكونوا فى القائم عليه السلام..... ٨١٩

عن الباقر عليه السلام انه قال: يحييها الله تعالى بالقائم بعد موتها..... ٨٢٠

و عن الباقر عليه السلام انه قال: العارف منكم هذا الامر المنتظر له المحتسب فيه الخير

كمن جاهد و الله مع القائم عليه السلام بسيفه. ثم قال: بل و الله كمن جاهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله بسيفه، ثم قال الثلاثة: بل و الله كمن استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله فى فسطاطه، و فيكم آية من كتاب الله قيل: وائى آية؟ - قال: قول الله و الذين آمنوا بالله و رسله (الآية).

ثم قال: صرتم و الله صادقين شهداء عند ربكم، و الاخبار الواردة بهذا المضمون يعنى تخصيص الصديقين و الشهداء بشيعةهم كثيرة، و فى هذا الخبر غنية عن نقلها..... ٨٢١
و روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه لما قتل يوم النهروان الخوارج قال اليه رجل،

فقال: يا امير المؤمنين عليه السلام طوبى لنا اذ شهدنا معك هذا الموقف و قتلنا معك هؤلاء الخوارج. فقال امير المؤمنين عليه السلام: و الذى فلق الحبة و برأ النسمة لقد شهرنا فى هذا الموقف اناس لم يخلق الله ابااءهم و لا اجدادهم بعد. فقال الرجل: و كيف شهدنا قوم لم يخلقوا؟ - قال: بل قوم يكونون فى آخر الزمان يشركوننا فيما نحن فيه و ٨٢٢٠٠ يسلمون لنا فاولئك شركاؤنا فيه حقاً حقاً. ٨٢٢.....

كما روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: الزهد كله بين كلمتين من القرءان قال الله تعالى: لكيلا تأسوا على مافاتكم و لاتفرحوا بما آتاكم، و من لم يأس على الماضى و لم يفرح بالآتى فقد اخذ الزهد بطرفيه، و عن الباقر عليه السلام: نزلت فى ابى بكر و اصحابه واحدة مقدّمة و واحدة مؤخّرة لاتأسوا على مافاتكم ممّا خصّ به على بن ابى طالب عليه السلام و لاتفرحوا بما آتاكم من الفتنة التى عرضت لكم بعد رسول الله صلى الله عليه و آله. ٨٢٤.....

و لهذا ورد عن الصادق عليه السلام فى هذه الاية الكتاب الاسم الاكبر الذى يعلم به علم كلّ شيء الذى كان مع الانبياء عليهم السلام قال: و اتّما عرف ممّا يدعى كتاب التّوراة و الانجيل و الفرقان فيها كتاب نوح و فيها كتاب صالح و شعيب و ابراهيم ٧ فأخبر الله عزّ و جلّ انّ هذا لفى الصّحف الاولى صحف ابراهيم و موسى عليه السلام فاين صحف ابراهيم؟ اتّما صحف ابراهيم عليه السلام الاسم الاكبر و صحف موسى عليه السلام الاسم الاكبر. ٨٢٦.....

و نسب الى النّبى صلى الله عليه و آله انه قال لتكذيبهم بمحمّد صلى الله عليه و آله. ٨٢٨.....

روى عن رسول الله صلى الله عليه و آله انه قال: اختلف من كان قبلكم على ثنتين و سبعين فرقة نجامنهما ثنتان و هلك سائرهنّ فرقة قاتل الملوك على دين عيسى عليه السلام فقتلوهم، و فرقة لم يكن لهم طاقة لموازاة الملوك و لان يقيموا بين ظهر اتّتهم يدعونهم الى دين الله تعالى و دين عيسى عليه السلام فساحوا فى البلاد و ترهبوا و هم الذين قال الله عزّ و جلّ: و رهبانيّة ابتدعوها ما كتبناهم ثمّ قال: من آمن بى و صدّقنى و اتّبعنى فقد رعاها حقّ رعايتها، و من لم يؤمن بى فاولئك هم الهالكون. ٨٢٨.....

و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: كفلين من رحمته الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام و نوراً تمشون به يعنى اماماً ياتّمون به، و فى رواية و الثور على عليه السلام. ٨٣٠.....

فهرست ابیات

- عیب بر خود نه نه بر آیات دین
 کی رسد بر چرخ دین مرغ گلین ۳۳۳
- پس تو حیران باش بی لا و بلی
 تا ز رحمت پیشت آید محملی ۳۳۳
- عیب باشد کو نبیند جز که عیب
 عیب کی بیند روان پاک غیب ۳۳۳
- ای خنک جانی که عیب خویش دید
 هر چه عیبی دید آن بر خود خرید ۳۳۳
- پس محمد صد قیامت بود نقد
 زانکه حل شد در فنایش حل و عقد ۴۴۴
- زاده ی ثانی است احمد در جهان
 صد قیامت بود او اندر عیان ۴۴۴
- زو قیامت را همی پرسیده اند
 کای قیامت تا قیامت راه چند ۴۴۴
- با زبان حال می گفتی بسی
 که ز محشر حشر را پرسد کسی! ۴۴۴
- پس قیامت شو قیامت رابیین
 دیدن هر چیز را شرط است این ۴۴۴
- حلول و اتحاد اینجا محال است
 که در وحدت دویی عین ضلال است ۵۳۰
- الا تا با خودی زنهار زنهار
 عبارات شریعت را نگهدار ۵۳۰
- یؤمنون بالغیب می باید مرا
 زان بستم روزن فانی سرا ۵۳۷

- لیک يك در صد بود ایمان به غیب
 نيك دان و بگذر از تردید و ریب ۵۳۷
- بندگی در غیب آید خوب و کش
 حفظ غیب آید در استبعاد خوش ۵۳۷
- قلعه داری کز کنار مملکت
 دور از سلطان و سایه سلطنت ۵۳۷
- پاس دارد قلعه را از دشمنان
 قلعه نفروشد به مال بی‌کران ۵۳۷
- نزد شه بهتر بود از دیگران
 که به خدمت حاضرند و جان فشان ۵۳۸
- پس به غیبت نیم ذره حفظ کار
 به که اندر حاضری زان صد هزار ۵۳۸
- عیب بر خود نه بر آیات دین
 کی رسد بر چرخ دین مرغ گلین ۷۱۸
- پس تو حیران باش بی لا و بلی
 تا ز رحمت پیشت آید محملی ۷۱۸
- عیب باشد کو نبیند جز که عیب
 عیب کی بیند روان پاک غیب ۷۱۸
- ای خنک جانی که عیب خویش دید
 هر چه عیبی دید آن بر خود خرید ۷۱۸
- پس محمد صد قیامت بود نقد
 زانکه حلّ شد در فنایش حلّ و عقد ۷۶۸
- زاده‌ی ثانیست احمد در جهان
 صد قیامت بود او اندر عیان ۷۶۸
- زو قیامت را همی پرسیده‌اند
 کای قیامت تا قیامت راه چند ۷۶۸

با زبان حال میگفتی بسی
 که زمحشر حشر را پرسد کسی! ۷۶۸
 پس قیامت شو قیامت را ببین
 دیدن هر چیز را شرط است این ۷۶۸
 حلول و اتحاد اینجا محال است
 که در وحدت دویی عین ضلال است ۸۱۱
 آلا تا با خودی زنهار زنهار
 عبارات شریعت را نگهدار ۸۱۱
 یؤمنون بالغیب می‌باید مرا
 زان ببستم روزن فانی سرا ۸۱۵
 لیک یک درصد بود ایمان بغیب
 نیک دان و بگذراز تردید و ریب ۸۱۵
 بندگی در غیب آید خوب و کش
 حفظ غیب آید در استبعاد خوش ۸۱۶
 قلعه داری کز کنار مملکت
 دوراز سلطان و سایه سلطنت ۸۱۶
 پاس دارد قلعه را از دشمنان
 قلعه نفروشد بمال بی کران ۸۱۶
 نزد شه بهتر بود از دیگران
 که بخدمت حاضرند و جان فشان ۸۱۶
 پس به غیبت نیم ذره حفظ کار
 به که اندر حاضری زان صد هزار ۸۱۶

فهرست منابع

برهان، ۱۰۱

تفسیر جامع، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۵۲، ۵۵۴، ۵۶۲

تفسیر علی بن ابراهیم قمی - ۳۱۷، ۳۶۷، ۳۷۹، ۳۹۲، ۳۹۵، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۸۲،

۵۵۲

تفسیر قمی، ۱۳۵

تفسیر نور الثقلین، ۳۱۷

تفسیر نور الثقلین، ۴۷۲، ۴۷۵

علل الشرائع، ۳۹۰

مجمع البیان، ۱۲۷، ۲۵۹، ۳۸۲، ۳۸۳، ۴۱۹

نور الثقلین، ۳۱۷، ۴۱۹، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۸۶، ۴۸۷

نور الثقلین، ۳۲۳، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۴، ۳۴۳، ۳۴۹، ۳۵۲، ۳۵۶، ۳۵۸، ۳۶۵، ۳۶۷،

۳۷۲، ۳۷۸، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۹، ۴۱۴، ۴۹۷، ۵۰۱، ۵۱۷، ۵۳۸

 ٣٥٥٦٨٠٠